

سبها ان لهم عبد والمغضوب عليه متقدرون والواب الثاني ان الذين قريب من النكرة لانه لم يقيد به قصده قوم باعيانهم وغير المغضوب
 من العرق بالتحصيل الماحل لباي الامانة لكل واحد منها في اقسام من وجه واختصاص من واجبه ويقتل بحسب المغضوب بالنسب فيرد ثوابا مباحا
 او مال من الهاء ولهم ولعل فيه نعمت ويشهد ان يكون حال من الذين لانه مضاف اليه والاصل ما لا يعجز عن العمل بنفسه في الحال وقد قيل فيجب
 على الحال من الذين يعمل فيها معنى الامانة والوجه الثاني انه يقتضيه على الاستثناء من الذين اومن الهاء ولهم والالتفات في مقصود بانواعه
 والمغضوب مغضوب من غضب عليه وهو لا يتم والقيام مقام الفاعل عليهم واقتدر بغيره في المغضوب ولا يفسر في المغضوب لقيام الجاهل بالجهل
 مقام الفاعل ولذلك لم يجمع فيهما في المغضوبين لان اسم الفاعل والمفعول اذا عمل بهما بعده لم يجمع جمع التثنية والجمع الذي لا يرفع
 عند البصريين للتوكيد وعب الكوفيين في بعض غيرهما قالوا اجئت لاشي فادخلوا عليها حرف الجر فيكون لها حكم مجزاة واجب البصريون عن زيد بان
 ادخلت الضميمة فخطا الماحل كما تخلف الالف واللام والهمزة على ترك الهمزة في الضماليين وقرأوا بواب يستأجر مفعولة وهي مفعولة فاشبهت في الهمزة
 في كل الف وقع بعد حروف مشددة نحو فقال واياه وبقا واحدا في ذلك انه قلب الالف براء ليصح حركتها لتساوي جمع بين ساكنين وانما كان
 خاسم للفاعل وبنياء الهم استجب وهو مني لوقوعه مرفوع فبني وحرك بالفتح لاجل ايا قبل آخره كما فحقت أين والفتح فيها اقوى لان قبل ايا
 كسرة فلو كسرت النون على الاصل لو وقعت ايا بين كسرتين قيل ان اسم من اسم الله تعالى وتقديره يا عين وهذا من الوجوه من الالف
 ان اسم الله تعالى لا تعرف الا بفتحها ولم يرد في كسرها والثاني ان لو كان لكان لبي على النعم لانه منادى وحرفه او قصور وفيه لتساوي القصور وهو الاصل
 وليس من انتية العرب بل يونانية انتية لعمية كما يسل في السيل والوجه في ان يكون شبح هذه الهمزة فحركات الالف فعل في هذا النسخ عن الانبياء العشرة
 في الالف في غيرهم وليس فيه وفيهم وانما افرداه لتكرره في القرآن الاصل في هذه الالف انهم لانه لا تقسم بعد الفتحة والهمزة وسكون نحو اوله
 وعظايم وسبعه ومنه وانما يجوز كسرها مع ايا نحو عليهم وايدهم وبعد الكسرة نحو وبارك ومنها في الوضعين جائز لانه الاصل انما كسرت يمين
 اقبلها من ايا وكسرة ويكل قد فسرها فاعلم فيها عشر لغات وكلها قد قرى خمس مع ضم الهاء وخمس مع كسرها فالتقى مع النعم استكان الهم
 وضمها من غير اشباع وضمها مع او وكسرة الهم من غير اشباع والياء والياء مع كسرتها فساكن الهم وكسرة واخر غيرا وكسرة مع الهم
 وضمها من غير او وضمها مع الواو والاصل في جميع الجمع ان يكون بعد الواو وكسرة الهم كسرة فاعلم لمجادة الواو والالف دليل التثنية فخطا
 والواو جميع نظير الالف ويدل على ذلك ان علامه الجمع في الموش نون مشددة نحو عشرين فليسا كان يكون علامته الجمع حرفين الا
 انهم حذفوا الواو وتخفيفا ولا يس في ذلك لان الواو لا اسم فيه واثنيت بعد يمينها الف واذا حذف الواو سكنت الهم لتساوي الحركات في
 اكثر المواضع نحو ضربهم ويضربهم فمن اثبت الواو وحذفها وسكن الهم فلا ذكرنا ومن ضم الهم دل بذلك على ان الاصل النعم وجعل الهمزة دليل
 الواو للمؤدوف من كسرة الهم واجبا فانزعت الهمزة كسرة الهم كسرة قبلها ثم قلب الواو اسكوتها واخرها بابلها ومن حذف الياء جعل الكسرة دليل
 عليها ومن كسرت الهم بضمها فانه اذا كان يانسا بها الياء التي قبل الهم ومن ضم الهم قال ان الياء في علمه فانه ان يكون انما كانت الالف مع الهم
 وليست اليا اصل الالف وكان اليا تنضم مع الالف فلك تنضم بعد اليا اليه فانه من كسرة الهم فانه الالف فانه كسرة الهم واسباعا يابا سكة فانه
 على منفذ اما جازة فحق الالف في الالف والاضاع فلان الالف في الالف والاضاع فلان الالف في الالف والاضاع فلان الالف في الالف

متقى ومتقى اسمان هما الذي لم يمد وقد في الجميع سكونا وسكون حرف الجمع بعد ما كقولك متقون ومتقين ووزنه في الأصل
 متقون لان اصله متقون فذمت اللام لما ذكرنا فوزنه الآل متقون ومتقين وانما حذفت اللام من الثاني لجمع لان الثاني لجمع والاول على معنى
 واحد فحذفت الياء على ذلك المعنى ليس لكان ابقاء والاول قوله تعالى الَّذِينَ يُؤْتُونَ هُوَ في موضع جر صفة للمتقين ويجوز ان يكون
 في موضع نصب اما على موضع المتقين او على ضمائرهم ويجوز ان يكون في موضع رفع على ضمائرهم او مستند وخبره وانك على هذا
 وتصل برمونون فوهمون لانه من الامن والماضي منه آمن اصله برمون كرم فالالف بدل من برمون ساكنة قلبت الفاء كسنة
 اجتماع الهمزة في لم يحميوا الثانية في موضع ياء لسكونها وانفصال ما قبلها وتغييره في الاسماء آدم واخره في المستقبل فلا يجمع
 بين الهمزة والياء لان ذلك يفضي بك في التحكم الى ثلث همزات الاولى همزة المضارع والثانية همزة فاعل التي
 في آسن والاشارة الهمزة التي هي فاعلها فذمت الوسطى كما حذفت فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات وكان حذف الوسطى اولى من حذف الآل
 لانها حرف مضى من حذف الثانية لان الثالثة فاعلها والوسطى زائدة واذا اردت ان تبين ذلك فاعلم ان آسن اربعة احرف فو
 مثل حرج فلو قلت احسب حرجا لاتبعت بجميع ما كان في الماضي وزدت عليه همزة التحكم لئلا يحسب ان يكون في آسن فاعلها كان
 الهمزات الاولى والواو التي بعد ما سبقت الهمزة اسكنه التي هي فاعلها والهمزة الوسطى هي المحذوفة وانما قلبت الهمزة الساكنة
 واوهمون فاعلها ما قبلها واذا قلت فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم
 الوسطى محلا على آسن والاسم برمون فاعلها او من فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات
 بالغائب عنهم ويجوز ان يكون بمعنى المفعول اي الغائب كقوله هذا خلق الله خلقه وذرتهم ضرب الاميراي ضرره قوله تعالى
 وَيُفْقِئُونَ الصَّلَواتِ اصله يوقون وما فيه اقام وغنية واوهمون فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم
 ولكل جميع ما فيه فمضارع لتختلف باب الافعال المضارعة واما الواو فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم
 عن اهل قولك صلوات واهلولة مصدر صلي ويراها بهما الافعال والاقوال المخصوصة فذلك جرت مجرى الاسماء غير المصنوعة
 قوله تعالى وَمَا وَدَّعْنَا هُمْ مِنْ خَلْقٍ مُتَفَقِّهِينَ ولتفقد يروفتون ما رزقناهم فيكون الفعل قبل المفعول كما كان قوله تعالى
 يرومون فيقولون انما اخره بفعل من المفعول ليعتوا في رؤس الامم وما معنى الذي رزقناهم متعدي ومفعولان قد حذفت الياء في رزقنا
 معنا وهو العائد على تقديره رزقناهم ووزقناهم اي ويجوز ان يكون ما ذكره موصوفه بمعنى شيء من مال رزقناهم فيكون رزقناهم
 في موضع جر منصوب على القول الاول لا يكون له موضع لان الصلة لا موضع لها ولا يجوز ان يكون مصدرية لان الفعل لا يتفق ولحق تعبير
 ويجوز ان يكون لا ابتداء غاية الاطلاق فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات
 الذي ولا يجوز ان يكون بحركة موصوفة اي شيء من الالهي لا لا يحوم فيه على هذا ولا يكمل الايمان لان يكون جميعا انزل الى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ولا يحوم ولا يكمل الايمان ولا القراءة لاجبة انزل اليك يتحقق الهمزة وقد فسرها في الثانية وانك تشبه اللام
 والوجه في ان سكت اللام انزل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاعلها فوهمون في كرم لئلا يجمع الهمزات فاعلها فوهمون في كرم

يبدل الا و لا ويجوز ان ياتي مع ذلك ولا يجوز ان يفتح الا و لي يجعل الثاني فاعلم ان هذا هو وجهه
مع من الغيبة و دخلت بجزء الاستغناء منها السورة وذلك لتبسيط الاستغناء لان الغيبة تسمى عمدة الوجود والحمد لله
ويقع ذلك بعد سوا كرمه الآية وبعد استغناء تام قد وجد الالهي والادري وام في العادة والتمرة الاستغناء ولم يترتب

حتى يحسن معه اسناد دخلت عليها ان الشرطية على الفعل الى الصلة من الاستقبال قوله تعالى على استغناء السورة
مع في تقديره هنا وجان احد ما استعمل مصدر ا على الصلة في الكلام حذف تقديره على مواضع مع من لان نفس السورة
ان السمع من استعمل بمعنى السامعة وهي الاذن كما قالوا الغيب بمعنى الغائب والنجس بمعنى الناجم وكذا في مواضع السورة
بها جيف مجسرة فاعطى ما فيفسد والما جلف فيفسد يد بجدد قوله تعالى وعلى ابصارهم غشاوة والرفع على ان
وعلى ابصارهم غشاوة وفي الجار على هذا تقديره على قول الاخفش غشاوة مرفوعة بالجار كرفع الغاية على الفعل ولا ضمير في الجار على هذا
الرفع الظاهر به والوقف على هذه القراءة وعلى مع من ويقر بالفساد في فعله من تقديره وجعل على ابصارهم غشاوة ولا يجوز ان
يقرب من الالف لا يتعدى منه ويجوز كسر الغين فتحا وفيما تلت لغات أخر غشاوة بغير الالف بفتح الغين وفيها كسرها قوله تعالى
وكلم عذاب مقدر وخبره فاعل على هذا الجار على ذكر اقل وفي عظيم منير مرجع الى العذاب لانه مفعلة قوله تعالى ومن
الناس الا و دخلت بها العطف على قول الذين يؤمنون بالغيب وذلك ان هذه الآيات استوعبت اقسام الناس فالآيات الاولى
تضمنت ذكر المخلصين في الايمان قوله ان الذين كفروا تضمنت كفر من كفر الكفر واليه وهذه الآية تضمنت كفر من كفر الايمان واطن من بينا
وخلصت الا و ليعين ان المذكور من تارة الكلام الاول من هنا للتبسيط ففتح ونها ولم تحرك لئلا يتوالت الكسرة ان وصل الى من عند سيبويه
اناس عدفت بجزء وهي فاعطى الكلمة وجعلت الالف واللام كالعرض منها فلا يكاد يستعمل الناس الا بالالف واللام ولا يكاد يستعمل الياء
بالالف واللام فالالف في الناس على هذا زيادة واشتقاق من الناس قال غير ليس في الكلمة حذف والالف ينقلب عن الواو وبسبب
حسن الكلمة واشتقاق من الناس ليس وساد اذ تحرك وقالوا في تفسيره ليس قوله تعالى من يقول من في موضع رفع بالابتداء
وقالوا الخبر وهو مرفوع بالجار قبله على تقدم ومن هنا كرمه موصوفة ويقول مفعلة ونضعف ان يكون بمعنى الذي لان الذي يتناول قوما
باجناسهم والمعنى هنا على الاجسام والقبض برؤس الناس فيقول من موصوفة اللفظ ويستعمل في التثنية والجمع والاسم فينقل
واحد والضمير الرابع الياء ويجوز ان يفرد على لفظها وان ثني ويجمع ويؤنث على معنى واو قد جاني هذه الآية على الوجهين والضمير
في يقول مفعلة وفي آسنا وما جمع والاصل في يقول يقول ليعلم ان يكون العالف بضم الواو لانه نظير يقعد ويقبل ولم يأت الا على ذلك
فقلت فتمت الا و الى العالف ليحف اللفظ الواو ومن هنا اذ امرت لم يخرج الى العلة بل يقول قل ان فاعطى الكلمة كتحرك فلم يخرج الى
بجزء الا و قوله تعالى انما اصل الالف بجزء ساكنة فقلت فاعطى العالف بفتح السين وان كان عليها الفان اجل النسخة فليد
وزن اس فاعطى من الاسن والآخر فاعطى الالف فيه غير بدل من ثني قوله تعالى وما نفهمهم غيره فاعطى مرفوع بما عند اهل
الحجاز وقيل عند قديم السليبي بجزء زيادة فلو كان غير متعلقه بشي وكذا اكل حرف جزم في المبتدأ والخبر والفاعل استغنى في المثال في يتعل

معتمد الا ان كانت في طول وعرض من مفسد في موضع نصب ومن متعلق بفتيحه لان التقدير كطريق نصب من السماء وهذا الوصف
 من اجل الفصل من ابتداء الآية ويجوز ان يكون في موضع نصب على النصب فيقول من محمد وفي اي نصيب كان من السماء والحق
 في السابل من ما وفتحت سورة او قوله طرفة بعد الف زائدة فطرفة يقاس على غير كلمات ما يعود الى الصيب كلمات رخص بها
 والجواب لا قد توى كونه من نصيب ويجوز ان يكون كلمات مبتدأ وفي خبر مقدم وفيه على خبر مقدم والحق في موضع جرسه نصيب
 والجواب على ضم الامم وقد فسرنا بانها تنحيا وفي لغة اخرى فتح اللام واللام مصدر مدبر وعد والبرق مصدر ايضا وبما على
 ذلك بنا ويجوز ان يكون اللام والبرق بمعنى الاعد والبارق كقولهم رجل عدل وصوم قوله تعالى يحكمون ويجوز ان يكون
 في موضع جرسه لا صاحب نصيب وان يكون مستأنفا وقيل يجوز ان يكون حالا من الما في غير الواجب على الما من في قوله
 من هو بعد وهو بعيدان حذف الراء على اى الحال كذا فاما من خبر البتة وسيبويه بعد من الشدة ومن الصراخ اى من
 صراخ الصراخ قدر الموت فعول له وقيل مصدر اى يخبرون من مثل من الموت واحمد بن مضاف الى المفعول
 محيطا عليه محو لا من عاد يحول فقلت كسرة الواو الى الالف فقلت يا قوله تعالى يحكمون فعل يدل على مقاربة وقوع
 الفعل بعد ذلك لم يدل عليه ان ان انخلص لفعل الاستقبال وعينا واو الاسل كبر مثل خاف يخاف قد سمع فيه
 كذا في بضم الخاف اذا دخل عليها حرف نفول على ان الفعل الذي بعده وقع واذا لم يكن حرف نفى لم يكن الفعل بعدا واقعا
 ولكنه قارب الوقوع وموضع يحلف نصيب لا خبر كاد والمعنى قارب البرق خلف الابصار والجواب على فتح اليا واما يكون
 انما دأضيه خفيف كقول الامم خطف الخطف وفيه قرأت شاذة اما كسر الطاء على ان اضيه خلف لفتح الظا والياء في فتح الياء
 والحاء والظا وتشديد الطاء والاصل تخلف فاعل من الظا وحركت بحركة الظا والياء الشدة لك الالام كسر الطاء على
 ان تحذف في الاصل قرأه لك الالام كسر الظا ايضا على الاتباع والفاء مستبسر اليا ايضا اتباعا لفتح اليا وفتح اليا سكون
 انما وتشديد الطاء وهو ضعيف لما فيه من مجسج من الساكنين قوله تعالى كلما يبينها طرف ولكل موضع كان
 لها جواب واما مصدرية والزمان فحذف اى كل وقت اعادة وقيل بانها مخروعة موصوفة وعنا الوقت والعبارة منه وفي
 اى كل وقت اعادة ولم فيه والاصل في كل جوابا وفي اى في منزهة والمعنى يشهده ويجوز ان يكون ظرفا على اصلها والمعنى انهم
 يخطبهم الصلوات انما منقبة عن انهم لم يسمو في مصدره شئت شيئا والاشية لى حكمة على ان يشاء والذين لم يسمو اى قد علموا
 الذي لم يسمو به وعلى كل متعلق بتقدير في موضع قوله تعالى يا ايها الناس اى سمعهم لوقوع على كل شى آتية في الهند
 قوله تعالى اذا فية الالف واللام لاذ كانت لا تباشر الالف واللام وحيث لانها اسم مفرد مقصود باقعة التقنية لان الالام
 تباشر بان سمنها حيل بينها اى عرض من ذلك والالام نصف لى لا بد منه لانه التاوى في المعنى ومن هنا رجع لان رخصه
 جعل به لاس فيمة النبا واجاز الما تى نصيبه كما يجوز في زيد الطريف وهو ضعيف لما قد سمنه لزم ذكره وبصفة لا يزم ذكره من حكمكم
 من سمنه لا ابتداء لى في الزمان والتقدير والذين علمتم من قبل خلقكم حذف لى ما قام لتغيرت في علمكم متعلق في المعنى يا عباد

وادعى العبد فان ادعى تعالى اسم الله كان الصدق مصداقاً لال تعالى وان ادعى تعالى العبد كان مصداقاً لال الفعل والامراءه بالمعنى الذي
 يجوز ان يكون كمره موصوفة وان يوصل في موضع جرد لا من جهة ما يوصله ويجوز ان يكون بلا من اجل الاستعمال فتدبره و
 يتطعون ويصل الامراءه ويجوز ان يكون في موضع رفع اي جرد ان يوصل او ان يك مبتداً وهم مبتدأ ثان وان وضع في الخبر
 الخبر قوله تعالى كيك تكفرون يا الله كيف في موضع نصب على الحال والاعمال فيه تكفرون وصاحب المال الضمير في تكفرون
 والتقدير معاذين تكفرون وتكفرون بحمد الله وكفروا به في قوله ان الله اكفر واربعهم وذلك على معنى
 حمدوا وكنتم قد صدقتموه والحمد على ثم اليه الامام الضمير اسم الله تعالى كيك في خبر جرداً والمذلول اليه بقوله تعالى كيك
 جيتاً حال في معنى جيتاً فوسم انما جميع الضمير ان السامع ساءه بلدت فيا بخره لوقوعها في ما بعد كذا في معنى سواتح ضمير على
 من الضمير وقيل على التفسير في معنى سواتح كقوله اختار موسى فيكون مفعولاً به
 وقيل هو في معنى ميسر فيكون مفعولاً به لا نيا وهو يقر بان كان له ادا وصلها ضمير وانما استكنت فانها صارت كعصه فحققت و
 لك حالها مع الغاء واللام مخفوه ولو وقع في الضمير على الاصل قوله تعالى واذا قال هو مفعول بقتديره وكذا
 واذا قال قيل خبر مبتدأ محذوف تقديره ابتداء خلق اذ قال ربك وقيل اذ اذمنة والملائكة مختلف في واحد او صلها و
 قال قوم واحد هم في الاصل ملك على مفضل في مشتق من الاو كذا هي الرسالة ومنه قول الشاعر غلام رسلة تبارك لو ك فلتنا
 اسارك فالهجرة فاراً منكم ثم اخرت جعلت بعد اللام فقالوا كذا قال الشاعر عشت لاني ولكن لملك تنزل من جودها
 يعسوب و فوزة الان معقل في ربح ملائكة على ندين معاقلة وقال الاخر من حصل الحكمة كان فعين فكيف تيسره واصل ملك ملك
 من غير نقل على كلا القولين القيت حركة الهجره في اللام وحذفت الواو جمعت ردت فوزة انما في معاقلة وقال الاخر من الحكمة واو
 من لاك يلو ك اذا ادار الشئ في تير كان صاحب الرسالة يدبر ما في فيه فيكون اصل ملك وك مثل محاذ ثم حذفت عيه تخفيفاً
 فيكون ملائكة ملاو ك مثل معاقلة فادلت الواو بخره كما ادلت واو صائب وقال الاخر من كك فعل من الملك هي القوة فاسم
 ولا حذف فيه لكنه جمع على فاعله شاذ با على ياد به الاستقبال فخذ لك عمل ويجوز ان يكون جعي فاق فيتعدي الى المفعول واحد و
 ان يكون بمعنى مصير فيتعدي الى مفعولين ويكون في الاخرى برائشاً في غلبة فعلية بمعنى فاعل اي يخلف غيره وزييت لهما
 لهما لغة تجعل الهجره للاسترشاد اي جعل فيما من عبيد كمن لان فيما من قبل قيل استغفروا عن احوال انفسهم اي تجعل فيها مفسداً
 ومن على طاعتك او تغيبك ليجوز على تخفيف وكسر اللام وقد قرأوا فيها بهاناً في قوله انفسهم في التفسير وبهجرة الداء
 منتقلة من يار لان الاصل هي لانتم قالوا ديان بجهد كمن في موضع الحال فتدبره فيج شكين بجهدك واستعين بجهدك ونقدس لك
 اي لا يملك ويجوز ان يكون اللام زائدة اي تقدسك ويجوز ان يكون معدية لفعل كقوله يا ايها الذين آمنوا اسلموا انفسكم
 فحذفت النون الراسية لان الواو فاعله اي هو الجميع وانهم يجوز ان يكون فعلها وكون مفعولاً لا بمعنى الذي وكمره موصوفة واصلها مفعول
 ويجوز ان يكون اسماً من ففعل فيكون في خبر جرداً لانه في موضع نصب فاعله هو لا يخرج حيث ادعى بالنفس والفر

وسقط الجوزان لان في الاسم لا ينصرف فان قلت فعل لا ينصب مفعول لا قيل اذا كانت من معه مرادة لم ينصب واعلم هنا بمعنى عالم
 ويجوز ان يريد باعلم اعلم منكم فيكون في موضع نصب لفعل محذوف دل عليه الاسم وشهدوا بعلم من ينصب عن سبيله قوله تعالى
 وعلم يجوز ان يكون مستافا وان يكون معلوما على قال ربك وموضع جسر كوضع قال قوي ذلك ايضا فالفاعل وقرا
 وعلم آدم على الم يستعمل فاعله آدم وحمل والالف فيه مبدل من هزة هي فاعل الفعل لا مشتق من اديم الارض او من الؤدة ولا يجوز
 ان يكون وزنه فاعلا اذ لو كان كذلك لانصرف مثل عالم وفاعله والم والتعريف وحده لا يمنع صرفه وليس تجوز تم عرضهم يعني اصحاب
 الاسماء فلهذا لك ذكر الضمير لولا ان كنتم لغير تحقيق الهزقين على الاصل لغير اهزمة واحدة قيل المحذوف ههنا الاوالة
 لانها لام الكلمة والاخرى اول الكلمة الاخرى وحذف الآخر اولي وقيل المحذوف الثانية لان الثقل باحصله فيرسمين
 الهززة الاولى وتحقق الثانية وبالعكس ومنهم من يبدل الثانية بارسا كنهه كانه قدر بها في كلمة واحدة طلبا للتخفيف
 قوله تعالى سبحانك اسم واقع موقع المصدر وقد شئت منه سجت والتبجيع ولا يكاد يستعمل الا مضافا لان الالف
 تبين من اعظم فاذ افرو عن الاضافة كان اسما على التبجيع لا ينصرف للتعريف والالف والنون في آخره مثل عثمان وقيل
 جاز في الشعر مشوا على نحو تنوين اسم اذ انكر وما يضاف اليه المفعول به لانه المصحح ويجوز ان يكون فاعلا لان المعنى تنزيت
 وانتسابه على المصدر بفعل محذوف تقديره وتبجيت الله سبحانه الا علمتنا ما مصدرية اي الا علمنا علمتنا وموضع رفع على البديل
 من موضع لا علم معنى معلوم ام لا معلوم لما الا الذي علمتنا ولا يجوز ان يكون في موضع نصب ما علم لان اسم الا اذا عمل فاعله
 لم يكن كذا انت تعليم انت مبتدأ ولعلهم خبره وبه خبره خبر ان يكون انت توكيد للمنصوب ودفع لمفعول المرفوع لانه هو
 المكاف في المعنى ولا يقع هنا اياك للتوكيد لاننا لو وقعت فكانت بدلا و اياك لم يركب بها ويجوز ان يكون نصلا لا موضع لها ولا يكسب
 خبرا وان وصفة لتعليم على قول من جاز منه لصفة وهو صحيح لان هذا الصفة هي الموصوف في المعنى وليس معنى العلم والم الحكميم
 فيجوز ان يكون بمعنى الحاكم وان يكون بمعنى الحكم قوله تعالى انكشفتهم لغير تحقيق الهززة على الاصل وبالياء على تبين الهززة ولم يلقبها
 قلبا قياسا لانه لو كان كذلك لكانت الالف تحذف من قولك نفهم من نفيت وقد قرأ انهم بجسر الياء من غير هززة لا ياء على
 ان يكون بديل الهززة ياء لا قياسا وانما يتعدى بنفسه الى مفعول واحد والى الثاني بحرف الجر وهو قوله باسماهم وقد
 يتعدى بمن كقولك انباء عن حال زيد واما قوله تعالى قد فانا منه من اخباركم فيذكر في موضع العلم وتبدون متضاف و
 ليس بكني بقوله الم قل لهم ويجوز ان يكون مكسبا ايضا فيكون في موضع نصب وتبدون وزنه تنفون والمحذوف منه لانه في راء
 لا من وباء يبدو والاصل في الياء التي في ان ان تحرك بافتح لانها اسم مفعول على حرف واحد فتحرك مثل المكاف في انكشفت
 حركتها اخرها على الاصل ومن سكنها استثقل حركتها الياء بعد الكسرة قوله تعالى انكشفتهم لغير تحقيق الهززة على كسر الراء
 وقرى ايضا وهي قسمه لغير حقيقة جدا ومن اجل علة ان يكون الراوى لم ينصب على القارى وذلك ان يكون القارى شيئا الى القسم
 تنبها على الهززة المحذوفة من قوله في الابداء ولم يدرك الراوى في الاستشارة وقيل ان في الوقت على التاركة ثم حركها انهم

معتباً لما ذكره من كون القياس من زيادة ما يؤخذ بأداة شدة التوكيد وقد جاء في الشرع خبره كذا بالنون وجواب الشرط
 فمن تبع وجوابه بشرط الثاني وجوابه جواب الأول من في موضع رفع بالابتداء والخبر تبع وفيه ضمير على مخرج على من وموضع تبع خبر
 بمن والجواب فلا خوف عليهم ولا كمال أسهم شرطه وكان مبتدأ خبره فعل شرطه لا جواب الشرط ولهذا يجب أن يكون فيه ضمير يعود
 على المعتد به ولا يفرق ذلك التفسير في الجواب حتى لو قلت من يعلم كرم زيداً جاز ولو قلت من تعلم زيداً كرمه دانت تعبد المارء إلى من لم يخبر
 ذهب القدم إلى أن التفسير بمفعول شرطه والجواب وقيل الخبر منها كان فيه ضمير يعود على من مخوف مبتدأ وعظيم الخبر وجاز لا ابتداء
 بالكرة لما فيه من معنى العموم بالقي الذي فيه الرفع واستنبرين هنا وجه من البناء على الفتح لوجوب أحد هاتين عطف عليه لا
 الرفع وهو قوله ولا هم لانه معرفة ولا لا يعمل في المعارف فلا ولي أن يجعل المعطوف عليه ككافة كل الجملة كما قالوا في
 المشغول بضمير الفاعل نحو قام زيد وعمر أكلت فان النسب في عروا ولي يكون مفعول بفعل كان المعطوف عليه عمل فيه
 الفعل والوجه الثاني في من جسته المعنى وذلك أن البناء يدل على نفى الخوف عنهم بالكتابة وليس المراد ذلك بل المراد نفى عنهم
 في الآخرة فأن قيل لم لا يكون وجه الرفع أن هذا الظلام مذكور في جزاء من اتبع الهدى ولا يفتق أن نفى عنهم الخوف
 اليسير ويتوهم ثبوت الخوف كغيره من الرفع يجوز أن يضمير معه نفى الكثير تقديره لا خوف الكثير عليهم فيتم ثبوت التعليل وهو عكس
 بآية في السؤال جوابه في الرفع ما ذكرناه من الشهرة اثبات الالف قبل الألف على لفظ المفرد قبل الألف و قد روي سبب
 مشددة وجهها أن ياء الحكم كبيراً قبلها في الاسم الصحيح والالف لا يمكن كسرها فقلت ياء من جنس الكسرة ثم أغنيت
 قوله تعالى بآياتنا الأصل في نية آية لأن فاءها همزة وعينها واو هما ما كانا من تاءها التوم اذ اجتماعوا قالوا في الجمع
 فظهرت الياء الأولى والهمزة الأخيرة بدل من ياء وزنة افعال والالف الثانية مبدئية من همزة هي فاء الكلمة فلو كانت عينها
 واو قالوا لا وأثرهم أنهم ابدلوا الياء بسكون في آية الفاعل على خلاف القياس مشددة غاية ونافية وقيل أصلاً آية ثم قلبت الياء الأولى
 الفاعل كرهاً والفتوح ما قبلها وقيل أصلاً آية لفتح الأولى والثانية ثم فعل في الياء ذكرنا وكذا الوجهين فيه لظلال حكم اليائين
 اذ اجتماع في مثل هذا أن يقلب الثانية لقبها من الطرف وقيل أصلاً آية على فاعلة وكان القياس أن تدمم فية آية مثل واية
 الا انها خففت كتحفيف كسبوزة في كسبوزة وبها ضعف لأن التحفيف في ذلك ليس كما كان لظلال الكلمة وإنما مبتدأ وهاجبت الثاني
 خبره وهم فيها حاله ون مبتدأ وخبر في موضع الحال من اصحاب وقيل يجوز أن يكون حالاً من الناس لأن في الجملة ضمير يعود عليها
 يكون الحال في الحال معنى الانساق أو الامتداد قوله تعالى يا بني إسرائيل انزلنا من السماء ماء فاعلموا اني قد
 تكلمت به العرب بلغات مختلفة ففهم إسرائيل همزة بعد ياء بعد باللام ومنهم من يقول لك الا انه يقلب الهمزة ياء ومنهم من يقول الهمزة و
 يحذف الياء ومنهم من يخففها فيقول إسرائيل منهم من يقول إسرائيل بالنون فمنهم من يقول جمع جمع السلامة وليس بآل
 في الحقيقة لانه لم يسم اللفظ واحدة في جمعه وصل الواو بدو على فعل تجريك لعين ليعلمهم في الجمع انما يجعل وحيال الامه واو وواو
 قوم لانه ياء ولا حجة في النبوة لانهم قد قالوا الفتوة وهي من الياء فجمعت عليك المصل التمت بها ليعود ضمير على الموصول فحذف

يقول جميل النار ابدل الهمة انما نسيته باروكا ما قبلها ثم ابدل من الكسرة فتحة فاعقبها بالفاء ثم ابدل الهمة فاء قل كقول علي بن ابي طالب
 وقل الهمة الواحدة خفيفة تخفيف الهمة والا فنام فتوصل مطية ومطايما قوله تعالى في قتل الذين ظلموا فلو ان الحكم
 اخذ قد بدرو فعدل الذين ظلموا الذي قبل لم يزلوا لغير الذي قبل فعدل الذي بعدى الى الضعيف والى ارحم الراحمين والذي مع السبا
 يكون هو المتكبر والذي يغيب به الجور كقول ابي نجيب وددت والدميرة وتبدل النسيان وبرا بالعصاة والشيء الذي انقطع عنها
 العصاة والذي صار لها الهيف لك ومنها ويجوز ان يكون بدل نحو لا على المعنى قد بدرو فقال الذين ظلموا فلو ان غير الذي لان تبديل
 القول كان يقول ومن السامعي موضع نصب متعلق بآزنا ويجوز ان يكون مفعول به فيقتضي مجذوف والرب كسر الراء ومبها لغتان
 لما كانوا الالباب بمعنى الشب ابى عاقبتا هم بسبب ممتنع قوله تعالى استغنى الالف عنقلية على الازمنة من السقي واللف
 العصاة من اول ان مثبها حصرا ونقول عصوت بالعصا اي ضربت بها واقتدري ففصرت فانفجرت اثنا عشرة من
 العرب من سكن الشين ومنهم من كسره و قد قرئ بها ومنهم من فتحها فمصددين حال موكدة لان قوله لا لعشور الا نقسدا
 قوله تعالى يخرج لنا ما نلثب لا كذا من معول يخرج مذكوف قد بدرو شيئا مما تبت الارض وما يعني الذي ذكره
 موصوفة ولا يكون معدية لان المفعول القيد لا يوصف بالاثبات ثلث البتة مدد لثمة بن جبر بن ثعلبة من ههنا لسان
 الجحش موضعها نصب على الحال من التفسير المذوف قد بدرو مما تبت الارض كما تاس قبلها ويجوز ان يكون بدل اس بالاولى
 ما عادة حرف الجحش واقتضا بكسر الفاء ومنها لغتان وقد تكرر الهمة انما كقولهم فانت الارض واحدة فاء والى
 الله منتقلة عن فاولانه من ونايد نولاد اقرب لافعيان احداهما ان يكون المعنى يا تقرب قيمة خمسة ويسل تحبصه والثاني
 ان يكون بمعنى القريب كقولهم في الدنيا والذي هو خسر ما كان من امثال ابراهيم لان نفعه تاسر الى الآخرة وقيل الالف سبلة
 من هسة لانه ما خسر من ثوبه فهو فولى واحذر الدماء وهو من اشئ نحيس فبدل الهمة العا كما قال لاشك المربع
 وقيل اصلا و من اشئ الدون فاحر الواو فاعقب الفاقورة الا ان قلع سبطوا الجيد كسر الاء والتم لغة قد بدري بصر
 حكة فلذلك انصرف والمعنى اسبطوا اليه اس لم يلدن وقيل معرفة وصرف لسكون او سطر وترك الصرف جاز و قد قرئ بوجه
 مثل منه و وعد انصرف الى اصل هو الجحد من الشينين كما تسمى في موضع نصب اسم ان هي بفتح الذي يضعف ان يكون محركة
 موصوفة واد الالف في باو مشتقة عن او كقولك في است قبل بوا يعقب في موضع الى ارجعوا اسغفوا عليهم من
 في موضع جزمته يعقب ذلك مستند و بانهم كانوا يخشون الجور وتعذر ذلك لانتساب تحي كغيرهم من المسلمين صل الله
 الضرة لانه من الناي هو الجسر لانه غير اسد عن اسد كنه خفق بان قلبت الهمة بار ثم اعمت اليه الازمنة فيما قيل من اتمه لثمة
 السجود وهي الارتفاع لان رتبة النبي ارتفعت عن رتبة سائر الخلق قيل النبي الطريق كما يبلغ عن اسد طريق الخلق الى اسد وطريق
 الى الخلق وقد قرئ الهمة على الاصل غير الحق في موضع نصب على الحال من التفسير فيقولون ولتتبدل يقولونهم بسطلين ويجوز
 ان يكون مفعول لعصدا محذوف تقديره قد لا يغير الحق وعلى كلا الوجهين هو كيد عصوا صله عصوا فلما تحركت الاء وانقض ما قبلها

تجست ولما تم ذوات الاله لا تقاربها كين وقت الموت يدل عليها ذواتها وما تم في الواو اتى بعد لانها منقوطة ما قبلها سلم كمن
فيها من من عام ولما في القرآن نظائر قوله قد اهدوا ان تقولوا فان انتم ما قبل هذه الواو انتم اعدوا وعلو المجراد فاما ما كان
الواو انتم ما قبلها يطول ما في جري مجرى الحزين الخوفين قوله تعالى والصالحين يقرأ بالهمزة على الالف ليس بمرز
سبا ليعبأ اذا ما لي يقرأ بعينه بقوة لك على عب الهمة العاني صا على عليها في صباي ولما عليها ياخذ فها من اجل ان الجسيع
والله في بادوا منقطة عن داو لانه من داو واو اناب ومنه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم
من ذوا سبيل او تحرك من آمن من بينا شرطية في موضع يستندوا لجزا من في الجواب عليهم جهنم والجملة خبران الذين والعباد مضاف
تقديره من آمن مسم و يجوز ان يكون من المعنى الذي عجزوا عنه فيكون بدل من اسم ان العباد مضاف اليه وخبران فاعلم اجرهم وقد
عمل على العطمين آمن في عمل فو مكنه لغيره حل على معنى فاعلم اجرهم جميع و اجرهم مبتدأ و لهم خبره وحسن الاختصاص ان اجرهم مرفوع
بالجار وعنه ظرف والعال في معنى الاستقرار و يجوز ان يكون محذوف في موضع الحال من لا تحقره فاعلم اجرهم مبتدأ وخبرهم و اجرهم
في الالف مصدر ينفجره ليدبارة اجره ان يكون بمعنى المفعول لان الاجر هو الشيء الذي يرضى به المطيع فهو اجره قوله تعالى
فوقكم ظرف لرفعها وليصعب ان يكون مالا من الطور لان التقدير في خبره لرفعها الطور غالبا وقد يستفيد من رعدنا وان جعل
لم يكن في قوله وقت الرفع واما ما صار في قوله بالرفع عدو اما انما لم تقدره وقها حذو او يجوز ان يكون القول المحذوف مالا والتقدير
رفعها وقكم الطور فان من رعد بالقوة في موضع نصب على الحال المقدرة في التقدير رعد والى أي آتينا كونه نماز من على الجدي العمل
وصاحب الحال الواو في حذو او يجوز ان يكون مالا من الضمير المحذوف والتقدير حذو اما آتينا كونه وفيه لغة والتش وفي الوضعية
بالعمل قوله تعالى فاقولا هي مكتبة من لولا ولو قبل التركيب يتبع بها الشيء لا يقع غيره ولا يفتى في الاستدراك
لحق في المعنى فقد دخل الحق على ما على ما استسما على لولا الاستماع تعني في المعنى والحق اذا دخل على الحق صار اسما باق من سببا ما
معنى لولا به يستمع ما الشيء لوجوده غير فصل انه يستند به خبر محذوف تقديره لولا فضل الله ما سر ولزم حذف الخبر في
منه وظلوا لكانم بحجاب لولا ما في قمت ان بعد لولا طر المحذوف لولا لانه كان من استحقاق ما يخفى في اللفظ لان في حجب الكوفين
ان الاسم الواقع بعد لولا به في عل لولا قوله تعالى عليم الذين اعتدوا علمهم منها يعني حرفهم فيقتدى
مفعول و اما مدسكم في موضع نصب مالا من الذين اعتدوا والى المعتدين كما نؤمن بكم وفي البيت تعلق في عتدوا و اصل
البيت مصدرية ليست يثبت بها اذا قطع ثم شتم اليوم سببا وقد حرم يوم السبت فيجوز سببا على جمله وقد قالوا اليوم
ليست بفعل اليوم خبر عن السبت كما في اليوم القتال فعلى ذكرنا يكون في الكلام حذف تقديره في يوم السبت ما بين بعض
خساة اذ في هذا ملامح خفاء فاللزام منه والتمس في لفظ واحد مثل زاولي و زورته و غاض الماء وغضته وهو مضطرب
مقدرة ويجوز ان يكون جسدا انما وان يكون مالا من فاعل كان وفعال فيها كان قوله تعالى فجعلناها السبع للتعقير
ولمستحقا فمردنك لا مفعول ثان قوله تعالى تاؤركم انتم الراسي فقره بالاسم مائة ان كان متركزا وقيل انما

على ذلك ويجوز على قول من اثبت هذا الوجه ان يكون تحريف موضع رفع منقبة البقرة ولا يسمى الحرف يجوز ان يكون منقبة ايضا وان
 يكون خبرا متداركاً وقد فلك منقبة ولا تسمى فيها والاحسن ان يكون منقبة ولا تسمى في شية وتسمى لانه من وشى شى فلما حذفت الواو
 في الفعل حذفت في المصدر وعوضت التاء من الحذف وقد رتبنا ان حذفت وفيما خبر لا في موضع رفع قالوا لان الالف واللام في
 آي ائمة وهو سبني قال الزجاج بنى تحفته معنى حرف الاشارة كما كتبت قلت هذا الوقت قال ابو علي بنى التحفة معنى لا لم يعرف
 لان الالف واللام المنقوبين لم تعرف ولا يعرف علم ولا يعرف فلا شى من اقسام المعارف فيلزم ان يكون تعريفه باللام المقدرة والعلوم
 هنا زيادة لازمة كما درست في الذي وفي اسم الله وفي الآيات اربعة اوجه احدى تحقيق الهمزة وهو السهل والثاني في الفا حركة الهمزة على اللام و
 حذفتها وحذف الالف واللام في هذين الوجهين يسكونا وسكون اللام في الاسل لان حركة اللام هنا عارضة والثالث لك الالهم
 حذفتها الالف اللام لما تحركت اللام فظهرت الروا في قالوا للربع اثبات الواو في النقطه وقطع الف اللام وهو بعيد الجح يجوز ان يكون
 معقولاً به ولتقدير اجابات الحق او ذكر الحق ويجوز ان يكون حالاً من التاء تقديره جئت ومعك الحق قوله تعالى واذا
 قلتم تقديره واذا قلتم فارقا ثم اصل الكلمة فارقا ثم وزنه فاعلم ثم اذادوا التحفيف فخلبوا التاء والالتصير من خبر اللام التي هي
 فاعلم فليكن الالف اللام ثم سكون الالف اللام ثم اذادوا غلام ان يكون الاول مكاناً فليكن الالف اللام بالساكن فاجلست له بمررة الوصل فخرج
 كتم فليكون في موضع نصب فخرج وبما بنى الذي والعائد حذوف ويجوز ان يكون مصدرية ويكون المصدر بمعنى المنقول الى مخرج كتم
 اي كتمكم قوله تعالى كذا لا ينبغي الله الموتى الكاف في موضع نصب لهما المصدر حذوف تقديره يحيي الله الموتى اي حي
 مثل ذلك وفي الكلام حذوف تقديره ففعل به فحيث قوله تعالى فحي كذا كذا الكاف حرف جر متعلقه بمحذوف تقديره
 في مستقرة كالجارية ويجوز ان يكون اسماً بمعنى مثل في موضع رفع ولا يتعلل بشى او شدة كونهما كما في قوله ولو كسب وشدة عطف
 على الكاف تقديره اذ هي اشده وقرى المتعادل على انه مجرد عطف على الجارة تقديره واكاشد من الجارة وشدة قرى وهي مصدرها
 يتجوزا بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان اللام للتوكيد ولو قرئ بان جاز ولو كان في غير القرآن لجاز منها على المعنى شق اصله شق
 قلبت تمارسها واخذت فاعلم ضميرها ويجوز ان يكون فاعله ضميرها لان شق يجوز ان يعمل للام على المعنى فيكون مكاناً لان جعل
 الشى منها في الماء فاعل الاول ضمير على شقها تفسيره عند الكوفيين عمل الاول فيكون في الثاني ضمير من خشية اسمك في موضع
 نصب بسيطاً تقول سببا غشياً الله عاقلون بمعنى الذي يجوز ان يكون مصدرية قوله تعالى اذ فزع منكم الكفر حرف البر
 محذوف اي في ان يرسوا وقد تقدم ذكر موضع مثل هذا من الاعراب وقد كان الراء والجال المتقدريه مقلدون في ايمانهم وشأنهم
 وحالهم والكتب والتحريف منهم في موضع رفع منقبة فخرق ويمدون خبره كانه اباؤهم ان يكون يسمعون منقبة فخرق منهم فخرق
 ضيفاً فاعلموه ما مصدرية وهم يعملون حال العمل فيما يخرقون ويجوز ان يكون العامل عليه ويكون حاله كونه قد فزع ابد ويجوز ان
 يكون بمعنى الذي ان تكون مصدرية وان يكون كونه موصوفه فيما حرك اللام يعني كونه انا سبب فعل ان ضميره لان اللام في الحقيقة
 حرف جر فلا يعمل الا على الاسم واكثر العرب يسمونه اللام ومنهم من يقول له تعالى احيي الموتى اي احيي الموتى على سبب غفلان ان

وعند ظرف في الصلة ولا يستقر الذي في كرم ويجوز ان يكون عند حال من الدار والدار في مكان واحد مستقر واحد والدار في مكان
 لا يتصل في حرف الجوزان يكون التسير فيكون موضعها بعد خالصة هي خالصة كرم فيعلق بنفس خالصة ويجوز ان يكون منقذ في الصلة قدمت
 عليها فيعلق بحمزة والوجه الثاني ان يكون خبر كان كرم وعند ظرف وخالصة حال العالم كان والدار مستقر والوجه الثالث
 ان يكون عند سد هو خبر وخالصة حال العالم فيها اعتداء وخالصة باو كان ولكن وسوغ ان يكون عند خبر كان كرم ذكان فيه
 محسنين وتبين ونظيره قوله ولم يكن له كفوا احد الا لم يصح ان يكون كفوا خبر من وون الناس في موضع نصب بخالصة لانك
 نقول مخلص كذا من كذا قوله تعالى ابدا طرف بانه متاعي بسبب قدمت هو مفعول به ويقررب معناه من معنى المفعول
 وما معنى الذي او كرامة موصولة او مصدرية فيكون مفعول قدمت محذوف اي بتقديم ايدهم الشر قوله تعالى ولما جعلنا
 من التدبير الى معلولين الثاني احرص على متعلقات احرص من الذين اشركوهم اذ كان احد هاهنا محطوفه على الناس في
 ولما قد احرص من الناس اي الذين في زمانهم واحصر من من الذين اشركوهم اي بالاجموس لانهم كانوا اذ ادعوا بطول العز فاكروا
 الف غير وفعل في ان يود وجان احدهما هو حال من الذين اشركوهم تقديره واذا احدهم ويد لك على ذلك انك لو قلت ومن
 الذين اشركوهم الذين يود احدهم مع ان يكون وصفا ومن ههنا قال الكوفيون ان يكون على حذف الموصول ابقاء الصلة والوجه
 الثاني ان يجعل يود احدهم حال من لما ولهم في التجد نعم اي لتجد نعم احرص من الناس واذا احدهم والوجه الثاني من وجب من الذين
 ان يكون مستانفا وتقديره ومن الذين اشركوهم قوم يود احدهم ومن يود احدهم واما يود وودت بكسر العين فذلك صحت
 الواو لانها لم يكسر بعدها في المستقبل ليعبر بهينا بمعنى ان التامية للفعل ولكن لا تنصب وليست التي يمتنع بها اشئ في صاغ
 غير ذلك على ذلك شيان احدهما ان يود يوزنها مستقبل والاخرى معناه في الماضي والثاني ان يود متعد على مفعول
 واحد وليس ما يعلق من العمل فمن ههنا نرم ان يكون لمعني ان وقد جاز بعد يود في قوله تعالى يود احدهم ان يكون له
 جنة وهو كثير في القرآن والشرع يصير متعد على مفعول واحد وقد اقيم مقام الفاعل والف منه ظرف واهو خبر خبره في
 هو وجان احدهما هو ضمير محذوف واذ لك لتعني خبر خبره خبره من العذاب متعلق خبر خبره وان يصير في موضع رفع خبر خبره
 اي والرجل خبر خبره خبره والوجه الاخر ان يكون هو ضمير تعميم وقد دل عليه قوله ليعبر قوله تعالى ان يصير
 بل من هو ولا يجوز ان يكون هو ضمير الشأن لان الفصحى في الشأن مبتدأ وخبره وادخل الباري في خبره يمتنع من ذلك
 قوله تعالى من كان عدوا للجنتين من شر طية وجوابها محذوف تقديره فليت غيضا ونحوه فانه لا نظيره في
 من كان لظن ان لن ينصره ثم قال فليصد وباذن الله في موضع الحال من ضمير الفاعل في قوله هو ضمير جبريل وهو العائد
 على اسم ان التقدير نزله معه الاذن اذا ذواله احد فاحال من الهاء في نزله ولك هاء بشرى باية ومبشر قوله تعالى
 عند الكافرين وضع الظاهر موضع الضمير لان الاصل من كان عدوا له واذ ذاك فانه ان الله عدو له ولهم ذل في القرآن فظاهر
 كثير ومبركان شانه قوله تعالى اذ كلنا الاله والعطف والقرينة قبلها للاستخدام على معنى لا تخار والعطف هنا على معنى الكلام

اجعل هذا لئلا يجعل معنى صير هذا المفعول الاول ولما المفعول الثاني و استأضحة للمفعول الثاني فاما الثاني في ابراهيم فذكر
 هناك من آمن بل من ابراهيم و هو بدل لبعض من كل من كفر في من وجان احد هاتين الجنتين الذي اذكرة موصوفة موصوفاً حسب
 والتقدير قال و اوزق من كفر و حذف الفعل لانه الكلام عليه فاستعطف على الفعل المحذوف ولا يجوز ان يكون
 من على هذا مستند و فاستعجب به لان الذي لا يدخل الثاني خبره الا اذا كان نجساً متحقاً بعلمتها كقولك الذي
 يأتي في فله درهم و كذا لا يستحق بالتمتع فان جعلت الفاعلة على قول الاخفش جازوا ان جعلت الخبر محذوف و فاستعجب لانه
 عليه جاز تقديره و من كفر اوزقه فاستعجب و الوجه الثاني ان يكون من شرطية و الفاعل جوابها و فيسأل الجواب محذوف تقديره
 و من كفر اوزق من على هذا رفع بالابتداء ولا يجوز ان يكون خبراً لان اداة الشرط لا يعمل فيها جواباً بل الشرط و كذا
 على الوجهين يعني بكفره و البشور فاستعجب بالتشديد و بضم العين لما ذكرنا من انه معطوف او خبر و قد مر ان هذا لا يكون
 العين و فيه وجان احد هاتين حذف الحركة تخفيفاً لتوالي الحركات و الثاني ان يكون الفاعلة و استعجب جواب الشرط و
 يتركب من ضم العين و اسكانها على اذكرنا و يحذف فاعله على هذا الامر و على هذا يكون من تمام الحكاية عن ابراهيم عليه السلام
 انك تصدح محذوف او نظرف محذوف ثم اضطره الجمهور على رفع الراء و افتقها و وصل الهزة على الاء كما قد مر و بس
 الحصة للضمير فالعن من المخصوص بالذم محذوف تقديره و بس امير انار قوله تعالى من الكي في موضع
 نصب على الحال من الفاعل الذي كاسته من البيت ويجوز ان يكون في موضع نصب مفعولاً بمعنى رفعها عن ارض البيت و هو
 جمع فاعلة و واحد قواعدها و السار فاعله و اسحقيل معطوف على ابراهيم و التقدير ليقول ان ربنا و يقولون هذه في
 موضع الحال قيل اي محسوس مبتدأ و الخبر محذوف تقديره يقول ربنا و لان الباني كان ابراهيم و الداعي اسحقيل
 قوله تعالى في مثلين لك مفعولان انك تتعلم من مثلين لانه بمعنى نسلك انما نخشى و يجوز ان يكون اختا اي مسلمين
 عالمين بك و من ذريتهما يجوز ان يكون من لا يتدبر فاعية ليجعل فيكون مفعولاً ثانياً و انما مفعولاً اولاً و مسيلة لغت
 علامته تقدم عليها و كذا على التقدير في مسلمين ويجوز ان يكون ان مفعولاً لانه من ذريتهما لغت لانه تقدم عليها فاقب
 على الحال و مسيلة مفعولاً ثانياً و الراء و اخذ في الاصل على انه و قد فصل بينهما بقوله و من ذريتهما و جاز لان من جملة
 الكلام اعطوف و انا و الاصل انما اخذت الهزة التي هي من الكلمة في جميع تصاريف الفعل المستقلة تخفيفاً و
 الزاخرة كتحريك الهزة و الجمهور على كسر الراء و كسر ما يسكنها و هو ضعيف لان الكسرة بناء على الياء المحذوفة و وجه
 الاسكان ان يكون شبه لفصل بفصل فكسرها سكن فخذ و كلف قيل لم يبيط الراء و على الفارسي اخلس فظن
 ان يسكن و واحد الناسك منك و منك بفتح السين و كسر قوله تعالى و ابعث فيهم ذكراً على
 الامته لو قال فيما ارجع الى هذا الامته يسلموا عليهم في موضع نصب خفة لرسول ويجوز ان يكون حالاً من الفاعل في
 منهم و لعل فيه الاستفاد قوله تعالى و من يترغب من استقاما بمعنى لا يتجار و لذلك جازت الاء بعد

لان النكر سمي وحي في موضع رفع بلا تبادر ويرغب النهم فيه ضمير يعود على من قوله تعالى الى كذا من سيف قد من في موضع
 نصب على الاستشارة ويجوز ان يكون فعلا لاسم النهم في رغب ومن نكرة موصولة او بمعنى الذي ونفسه مفعول سفل لان معناها
 جعل من نفسه مصيرا وقيل التقدير رغبه التقدير في نفسه وقال الفرار به وتنبه به وضعيف كونه مفعولا في الاشارة
 يتعلق بالماضين اي انهم انما النهم في الآخرة والالف واللام على هذا التعريف لا بمعنى الذي لانك لو جعلها بمعنى الذي فقدت
 الصلة على الموصول قبل معنى الذي التي تتعلق بفعل محذوف فيه النماذج تقديره وايضا لم يحذف في الآخرة وهو ليس بمستحسن ونظيره
 قول الشاعر شعرت به حتى اذا تعدد كان جزائي العصا انكنا كان جسمنا في الحبل بعد العصا وبالكثير في القرآن واشر قوله تعالى
 اذ عرف السلفينا ويجوز ان يكون بلا سرف في الآخرة ويجوز ان يكون التقدير اذ كان قال الرب العالمين يقتضي ان
 يقول سلمت لك نعمه الرب الا انه وقع موقع التثنية لان فيه ليس في اللفظ الاول لان اللفظ الاول ثنتين
 وهو في اللفظ الثاني اعترافا برب جميع قوله تعالى وكفى يقربا تشديد من غير الف واوصى بالالف بها
 بمعنى احد والخمير منه بما يعود في الله ويعقوب محطوف على ابراهيم ومفعول محذوف تقديره فاما وصي يعقوب
 فيه لان يعقوب اوصى فيه ايضا كما اوصى ابراهيم فيه ودليل ذلك قوله اذ قال لنبية اعد من بين بعدى التقدير قال
 يا بني فجزان يكون ابراهيم قال يا بني فجزان يكون يعقوب ولا لف في محطتي بل من يابى بل من وادوه مسلم من الصفوة
 والاداء وانما وقعت رابعة فصاعدا لثبوتها ولذا قال الالف في مثل ذلك فماتون النسي في اللفظ عن الموت وهو في المعنى
 على غير ذلك والتقدير لا تفرقوا الاسلام حتى تموتوا وانتم مسلمون في موضع الحال والمسال لفعل قبل الا قوله تعالى
 ام كنتم تنهى الفطية اي بل كنتم تشددوا على جهة التوبيخ اذ حشرهم فماتوا تحقيق الموتين على لاصل وتبيين ان نبيهم جعلها
 بين من ومنهم من جعلها لا كنسارا لا يجوز على نصب يعقوب ورفع الموت وقرئ بالعكس والعينان متساويان
 واذا ان نبيته بدل من الالف والعال شدة فيكون مما لا في الثانية ويجوز ان يكون الثانية نكرا فماتوا فيكون على بدل
 وما استغنا عن في موضع نصب يعقوب ومن واما هنا بمعنى من لهذا جاء في الجواب الابل ويجوز ان يكون على بابها ويكون
 ذلك متناها لهم من يعقوب ومن بعدى اي ومن بعد موتى تحذف المضاف ولا اياك اما ذكر الاله لكانا لطيف
 على التمييز للجزء من غير غادة الجار والمجرور على اياك جميع فكسره وابراهيم واسحق بل منهم ويقدر والاربابك
 وفيه وجان احد ما هو جميع صحيح فذلت منه اللون للاضاحا وقد قال الالف وابون وامين فعلى هذه القراءة
 يكون الاسم بعد بدل العينا والوجه الثاني ان يكون فماتوا في غير على هذا وجان احد جان يكون منفسد ما في اللفظ
 راو باجمع والثاني ان يكون منفسد ما في اللفظ والمعنى فعلى هذا يكون ابراهيم واسحق واسحق محطوف على اياك تقديره
 والاسم على واسحق الثاني واحد من الاول ويجوز ان يكون على اسمية فتوكل رايته زيدار جلا صالحا واسحق
 جميع على حاصل واسحق واسحق قوله تعالى ثلاث اسم منها في وحي من السماء الاشارة لموت والى

من جمل الاسم وقال المكونون ان الله واحد الاسم والابدية وحذف الياسم الاسم كونهما يكون الاسم بعد ما كان
 قيل لم يكسر اللام وليتألف الياء ففعل في ذلك قيل ذلك يودي الى القتل او قوع الياسمين كسرتين وموضعها رفع بالابتداء
 وانه خبره وقد غلخت منقحة للام ولها ما سببت في موضع المنقحة ايضا ويجوز ان يكون حالها من الضمير في غلخت ويجوز ان يكون
 مستانفا ولا تسلمون مستانف لا غير وفي الكلام حذف تقديره ولا تسلمون كما كنتم تعملون دل على المحذوف قوله لما سمعتم
 ولكم كسبتم قوله تعالى او تصاروني في انهم نكلمكم كالخطام فيها في قوله قالوا لمن يدخل الجنة لان التقدير قال السوء وكذا
 هو وادوات النصارى كقوله انصارى طه ابراهيم تقديره بل قبيح لقد قتل متبوعا وحيثما حال من ابراهيم والحال من انهما
 الضعيف في القياس قليل في الاستعمال بسبب ذلك ان الحال لا لها من مائل فيها والمائل فيها هو المائل في صاحبها
 والاصل ان يعمل المصنف في مثل هذا في الحال ووجه قول من نصبه على الحال انه قدر العاقل معنى الاسم ومعنى الاضافة وهو
 المعصية والملازمة وقيل حين جعل خيفا حالا لان المعنى نسخ ابراهيم خيفا وهذا جيد لان الله هو الدين والمتبع ابراهيم
 وقيل من منصوب باضمار معنى قوله تعالى من يتخيرهم الماء والهم يعود على انبسين خاصة فعلى هذا يتعلق من ياتي
 القاتية وقيل يعود الى موسى عيسى ايضا ويكون وما واتي الا انه تكريرا ومو في المعنى مثل التي في التي انما في ياتي يقول
 الا ولى وموضع من نصب على انها لا ابتداء غاية الاية ويجوز ان يكون موضعها حالا من العامة والمحذوف تقديره وما اوتهم
 البنيون كما كانوا من ربهم ويجوز ان يكون اوتيهم الاية في موضع رفع بالابتداء ومن ربهم خبره قوله تعالى
 بين احد احد بينهما هو المستعمل في النفي لان بين لا يضاف الا الى جسيم او الى واحد معطوف عليه وقيل احد منهما يعني فرقة
 قوله تعالى عتيل لما امنتهم بها بالازمنة ومثل منقحة لمصدر محذوف تقديره ما امانا مثل اياكم والماء ترجع الى الله
 او القرآن او محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما مصدرية ونظيره زيادة البها زيادة بها في قوله وجزا سيرة بمثلها
 مثل منازاة والمعنى الذي وقرأ ابن عباس يا آتسم بما سقا مثل قوله تعالى صبعة الله صبعة منها
 الدين وانما صبعة فبعض محذوف اي اتبعوا دين الله وقيل هو الاغصان اي عليكم دين وقيل هو بل من طه ابراهيم
 ومن احسن بيتا ووجه من الله في موضع نصب وصيغة تميز قوله تعالى اقموا الصلوة وقراوا الكتاب على قوله
 فيسفيكم وبالله اورد على قوله تعالى اجنوا هو ولا وفسارى او بهما مثلها في قوله وكانا هو ولا وفسارى اي قالت اليهود وكان
 هو لا الانبياء هو واد قالت النصارى كما قالوا انصارى ام الله مستند ووجه محذوف اي ام الله علم وام بهما المتصلة اي حكم
 اعلم ووجه استنباط معنى الاشارة كسرها وتوكم متجدي الى متحولين وقد حذف الاول منها بها تقديره كسرها كسرها شهاد
 فعلى هذا يكون عنده منقحة لشهادة ولك من الله ولا يجوز ان يتصل من شهادة لان لا يفسل بين الصلة والموصول المنقحة
 ويجوز ان يحصل عنده من الصفتين للشهادة ويجوز ان يحصل من طرفا للعامل في الطرف الاول ويجعل منقحة وان يجعلها حالا
 من ضمير في عنده قوله تعالى انفعهم من الناس في موضع نصب على الحال ليعمل فيه يقول

اوليم ايت لو وخبني موضع نصب بالقول كما في اعليا فيه حذف متضاف تقديره على توجيها او على مقتضا او قوله تعالى
 وكنن لك انكاف في موضع نصب متعلق بمصدر حذف تقديره وشمل اتيان من يشاء جعلناكم وجعلنا بقره متينين على اناس
 يتعلق بشبهه القبله هو المفعول الاول والمفعول الثاني محذوف والتي متعلقه ذلك المحذوف واعتبره وجعلنا اقبلة
 التي وقيل التي متعلقه للقبلة المذكورة والمفعول الثاني محذوف تقديره وجعلنا اقبلة التي كنت علبا قبله من سبع سن
 بعني الذي في موضع نصب يتعلم ومن يقلب متعلق بتعليم والمعنى تفصيل المتبع من المقلب ولا يجوز ان يكون من استغناء الا
 ذكاهه وجوبه ان يعلق تعلم من العمل واذا علقته عنه لم يبق لمن يتعلم به لان ما بعد الاستغناء لا يتعلق بما قبله ولا يتبع
 تعلقه بتسبع لانما في المعنى متعلق بتعليم ليس المعنى ان يربح يتبع من يقلب على عقبيه في موضع نصب على الحال في
 رجبا وان كانت ان المتخذه من المتكذبة او اسمها محذوف واللام في قوله كبيرة عوض من المحذوف وقبل فصل اللام من
 ان المتخذه من المتكذبة وبين غيبه من اقسام ان وقال الكوفون ان بعني او اللام بعني لا وهو ضعيف بقدر ان جبهه ان
 وقرع اللام بعني الا لا يشهد لسماع ولا قيس واسم كان مضمول عليه الكلام تقديره وان كانت النولية او الصلوة
 او القبلة الا على الذين على متعلقه كبيرة ودخلت الالمعني ولم يغير الاعراب وما كان له ليفتح خبره كان محذوف وقام
 متعلقه بذلك المحذوف تقديره وما كان له مرد الا ان يصيح اياكم وهذا منكر في القول ومثله لم يكن له ليفتح
 وقال الكوفون ليفصح هو الخبر واللام واخذ التوكيد وهو بعيد لان اللام لام الجبر وان بعد ما مادة فيصير التقدير
 على قوله ما كان له انما على اياكم رؤوف ليقرا او بعد الزمة مثل شكور ويقرا بغيره او مثل لقيط وفطير وقد جاء
 في الشعر الرؤوف الرحيم قوله تعالى قد نزل في لفظه مستقبل المراد به المعنى وفي اسماء يتعلق بالمصدر ولو
 جعل حال من الوجه لما ز قول يتعدى الى مفعولين فالاول وجكده والاش في شطر المسجد وقد يتعدى الى الثاني بالي
 لتوكلك والى وجهه الى القبلة وقال النحس شطر هنا ظرف لانه بمعنى الناحية وحيث ظرف لرواد وان جعلنا شطا
 ان مقبب كنتم لانه مجزوم بها وهي منصوبة بانه جن من يحسم من بهم في موضع الحال في اول السورة مثله قوله تعالى
 ولئن اتيت الامم طوية القسم ليست لازمة دليل قوله وان لم يقتضوا عا يقولون يا تبعوا الى لا يتبعوا اخرها في معنى استقبال
 ودخلت اصلا على لفظ الماضي وحذفت الن في الجواب لان فصل الشرط من وقال الفران هنا بمعنى لو فكذلك كانت في الجواب
 بعيد لان الاستقبال لو لما ضا اذا حرف والنون فيه مثل لا يتبع في الجواب ولا معنى بناسية لان علما في الفعل هو فعل
 قوله تعالى الكذابين اتيانهم الكتاب ببدلوه ويعرفونهم خبره ويجوز ان يكون الذين بدل لاس الذين او قوله انكاف
 قبلا ويجوز ان يكون بدل لاس الظالمين فيكون خبره حال لاس الكتاب او من الذين لان فيه ضمير من رحمن عليهما ويجوز ان يكون
 نصبا على تقديره في ورعنا على تقديره كما متعلق بمصدر محذوف ما مصدرية قوله تعالى انكاف من قبلك ابتداء خبر
 وفي المعنى خبر ابتداء محذوف تقديره كما متعلق بالمعنى واخره وقيل خبره خبره والخبر محذوف تقديره ويعرفون ويسئلون من يك

على اوجين قال وسرنا على صبه سلام الحق بالغيب يعلمون قوله تعالى في الدنيا يومئذ عذابا لكل خبير ولو انقلب على كفيه
 ووجهه با على الاسل والقياس جبهه مثل عدة ورة والوجه صدر في معنى التوجه صبه كالتقريب الخلق وبه صبه محمد وف الزمان
 لان الفصل توجه او توجه الصدر التوجه والاتجاه ولم يستعمل منه وجه كوجهه بوليها بقية الكبر اللام وفي هو وجان احد باهي فميسم اسم
 والمفعول الثاني في محذوف اي الله مولى تلك الحقبة ذلك اخير اي امره بها والثاني هو ضمير لى ذلك الفرق بولى الوجهة نفسه وقيل
 مولا بالفتح اللام وهو على به ضمير الفرق مولى لهم فاعله والمفعول الاول هو ضمير المرفوع فيه وضمير للمفعول الثاني وهو ضمير الوجهة
 وقيل للتولية والجزان يكون موهى به اقرأة ضمير اسم الله تعالى لا تتاح ذلك في المعنى وبه صبه لوجهه وقيل على الثاني
 ولكل وجهه باضافة كل الى وجهه فعلى هذا يكون اللام زائدة والتقدير لكل وجهه الله مولى لها ولها حسن زيادة اللام تقدم المفعول
 وكون النام اسم فاعل اي نظرف لكونوا قوله تعالى ومن حيث خرجت حيث هذا لا يكون شرط لا ليس معها
 وانما شرطها مع فاعل به اي علق من يتولد قول الله الحق بالضمير التولى قوله تعالى وحيث ما كنتم يجوز ان يكون
 شرط وغير شرط كاذكرنا في الوضع الاول للام متعلقة بمحذوف تقديره فعلنا ذلك لكلا وجهه اسم كان ولهم لكاس
 وعليك صفة الحقبة في الاسل قد ثبت فاستقرت على الحال ولا يجوز ان يتعلق بالوجه فلما تقدم صفة المصدر عليه الا الذين ظنوا هم
 استثنائهم غير الاول لانه لم يكن لاحد ما عليهم حجة ولا تم به اللام معطوفة على اللام الاولى عليك يتعلق بتم ويجوز ان يتعلق
 بمحذوف على ان يكون جالا من نعمتي قوله تعالى ككذلك في موضع نصب صفة المصدر محذوف تقديره
 تتدون هاية كارسننا واتما كارسننا ونعمة كارسننا وقال جماعة من المحققين لا يتدرون فاذكروني كارسننا فعلى
 هذا يكون منصوب بصفة للذكر اي ذكر مثل رسالي ولم يمنع الفاسن ذلك كالم منع من باب الشرط وما مصدرية قوله
 تعالى الاموات جمع على معنى من افرقت على لفظ من لو جاسيت كان فصيحا وهو مرفوع على خبر مبتدأ
 محذوف اي هم اموات بل اجابوا قولهم حيا ولم يقتل في سبيل الاموات في موضع نصب بقوله لا تقولوا الا على بل
 تدخل في الحكاية هنا ولكن لا تشعر بالمفعول هنا محذوف تقديره لا تشعر بامياتهم قوله تعالى ولكنك تكلم
 جواب قسم محذوف بفعل الفاعل مع نوني التاكيد وحركة الواو بالفتحة تنقشها من الخوف في موضع جزمه شيء
 من الاموال في موضع نصب صفة لمحذوف تقديره ونقص شيء من الاموال لان النقص مصدر نقصت وهو متعد الى
 مفعول وقد حذف المفعول ويجوز عند الاخشن ان يكون من زائدة ويجوز ان يكون من صفة نقص ويكون لا ابتداء الغاية
 اي نقص شيء من الاموال قوله تعالى اذا اصابتكم مصيبة في موضع نصب صفة للصابرين او فيها
 اعني ويجوز ان يكون مبتدأ واولئك عليهم صلوات خبره واذا وجزاها صفة الذين ثابوا على تعظيم الالف في انا وقد
 انما بعضهم لكثرة ما ينطق بهذا الكلام ليس بقيا لان الالف من ضمير الذي هو ثابت متعينة ولا في حكم المتعينة
 قوله تعالى اولئك مبتدأ صلوات مبتدأ ثان وعليه ضمير المبتدأ الثاني وبه خبره اولئك ويجوز ان ترفع

صلوات الجاؤا زنة قومي برؤوسه خبرا وشكوا ذلك عليهم لقطة الله بهم لمهندون هم مبتدأ وادوكا في فصل قوله تعالى
 اِنَّ الْقَفَا الْفَ الصَّابِرَاتِ مَنْ دَاوَلْتُهُمْ فِي شَيْئَةٍ مَقْرَانِ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ حَسْبُكَ فِي الْكَلَامِ خَدَفُ صَافٍ تَقْدِيرُهُ ان
 طواف الصفا اسمى الصفا ويطأ جميع شعيرة مثل صفة ومحايف والجديد بتكرار اليا المدة فمن في موضع رفع بالابتداء
 وبى شرطية والجراب طاجيح وقلتموا في تمام الكلام هنا ففعل تمام الكلام قد اجتمع ثم يرد فيقول عليه ان يطوف لان الطواف
 واجب بمعنى هذا خبر لا محذوف اي لا جرح في الحج والعمرة ان يكون عليه في هذا الوجه خبر وان يطوف مبتدأ وضعف ان يجعل
 اذ لان الاخر انما جامع للطلاب على سبيل ميمون عن بعضهم عليه رحمة الله تعالى قال هو شرط لان اصل ان يطوف
 فاجلت التاء طاء وقسم ابن عباس ان يطاف والا اصل ان يتلاف وهو تفعل من الطواف وقال آخرون الوقف على
 سماء ومعية خبرا التقدير على هذا جرح عليه ان يطوف فلا حذف في جعلت ان في موضع نصب وعنه التفسير في موضع جرح
 وقيل التقدير ان الجرح عليه ان لا يطوف به لان الصحابة كانوا يقتنون من الطواف به لما كان عليه من الاصنام فمن قال خبرا
 لم يتجس الى تقدير لا ومن قطع بقرأ على لفظ الماضي فمن على في يجوز ان يكون معنى الذي والخبر فان الله وبه لا محذوف تقديره
 له يجوز ان يكون من شرط ما والماضي معنى المستقبل وقرا طوع بلفظ استقبال فمن على في شرط لا غير لا جرح به وادغم التاء
 في الثالث وفيه استغراب في مفعول به التقدير يخبر فمأذف الحرف وصل الفعل يجوز ان يكون صفة لصبر محذوف اي
 قتلوا خبرا واذ جعلت من شرط ما لم يكن في الكلام خدف ضمير لان ضمير من في تطوع قوله تعالى مِنَ الشَّيْءِ
 من متعلق بمحذوف لانها حال من اومن العباد المحذوف اذ الاصل انزلنا ويجوز ان يتعلق انزلنا على ان يكون مفعول لا يرجع
 من متعلق بكتبت ولا يتعلق بانزلنا لفظا ومعنى لان الاتزال لم يكن بعد التبيين وانما الالكان بعينين في الكتاب في متعلقة
 بينات ذلك الامر ولم يستغنى عن التاميرين بل لاختلاف معناه ويجوز ان يكون في حاله اي كاشا في الكتاب اولئك يعنيهم
 مبتدأ وخبره في موضع خبر ان ويعنيهم يجوز ان يكون معطوفا على يعنيهم الاول وان يكون مستانفا قوله تعالى
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَقْبِلُوا السُّفْرَةَ فِي مَوَاقِعِ نَعْمٍ وَالْمُسْتَقْبِلُ فِي مَوَاقِعِ نَعْمٍ قِيلَ بِمَوْسِقِطِ لَان الَّذِينَ كَتَبُوا لَنَا قَبْلَ
 تَبَرُّوا دَانَا بِالْإِسْتِثْنَاءِ لِيَانِ قَبُولِ التَّوْبَةِ لَانِ تَوَّابِينَ لَمْ يَمْنُوا قَوْلَهُ تَعَالَى أَوَّلُ الْكَلِمَةِ عَلَيْهِمْ
 لَقَدْ أَتَيْنَاهُ قَدْ كَرِهَ فِي قَوْلِهِ وَلَكِ عَلَيْهِمْ صَلَواتُ قَرَأَ بِحَسَنِ وَاللَّامُكَّةُ وَالنَّاسِلُ جَمْعُونَ بِالرَّفْعِ وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى اسْمِ اللَّهِ لَانِ فِي مَوْسِقِ
 وَفَعْلَانِ التَّقْدِيرُ وَلَكِ عَلَيْهِمْ ان يعنيهم الله لا مصدر ضعيف الى الفاعل قوله تعالى خَالِدِينَ فِيهَا هُوَ حَالٌ
 مِنَ الْهَادِ لَهُمْ فِي عَلَيْهِمْ لِيَخْتَفِ حَالُ مَنْ التَّخْمِيرُ فِي خَالِدِينَ لَيْسَتْ حَالًا نَتِيَّةً مِنَ الْهَادِ وَلَهُمْ لَمْ يَكُنْ فِي غَيْرِ مَوْسِقِ ان
 الواحد لا يتعقب منه حالان ويجوز ان يكون مستانفا لا موضع له قوله تعالى سَبِّحْ لِلَّهِ الْأَجْدَادَ الْخَبَرُ الْمُبْدَأُ
 وواحد منه له والخبر هنا الصفة اذ لو قال لا اله الا الله وحده لكان هو المقصود لان في ذكره زيادة تركيد وبداية الحال
 الموصلة لقوله كبره تَبَرُّوا بِرَبِّهِمْ وَجَلَدُوا خَالِدًا كَقَوْلِهِ فِي تَبَرُّوا بِرَبِّهِمْ خَالِدًا هُوَ الْمُسْتَقْبَلُ فِي مَوْسِقِ رَفْعُهُ لَانِ مَوْسِقِ لَانِ

موضع لا دخل فيه رفع الابداء ولو كان موضع استثنى فبالحال ان الایاء والرحمن بل من هو اخصر بستره ولا يجوز ان يكون
 ضمة هو لان انهم لا يرفعون ولا جبر الابداء ان استثنى منها ليس بكلمة قوله تعالى والظلمات يكون احد وجعها
 واحد من مجمع هذه الموضع وقوله حتى اذ كنتم في النكاح وجريهم من الفروج والظلمات الشجون قدس يجب تحقيق ان فتمت الغائب او
 كان جمعا غير الضمة التي في الواحد وليس ذلك ان فتمت مجمع يكون فواحدة لا غير مضموم كسد وكتب والواحد سد وكتاب وتفسير
 الضمة في سدا مضور اذ ارفقت على لغة من قال يا سدا فاسما فتمت عاثة ما على لغة من قال يا سدا يكون الضمة في ما مضى في الضمة في مضور
 من اسما من الاصل الاول لا ابتداء الغاية وانما يستعملان الجنس اذ كان تزل من السمار او غيره وبث فيها من كل دابة مضور
 بث مخذوف تقديره بث فواحد واثبت من كل دابة ويجوز على حسب الاختصار ان يكون في الدابة ويجوز في الجواب وتفسير الرياح هو
 مصدر مضاف الى المفعول ويجوز ان يكون ضيف لسه الفاعل ويكون المفعول مخذوف والتقدير يرد وتفسير الرياح
 السحاب لان الرياح تسوق السحاب وتفسر وتقرأ الرياح بالجمع لا خلاف انواع الرياح وبالله افراد على نفس اولى
 اقامته المفرد مقام الجمع ويا الريح سبد تسمن واولا تسمن من راح يروح وروحه والجمع اروح واما الرياح فالياء فيه
 بسمة تسمن واولا تسمن جمع اوله كسور وبعد حرف الجمله في الف زائدة والواحد عنه ساكنة فتوصل سوا وسياط الا ان والريح
 قلبت ياء لسكونها وانما را قبلها من اسما يجوز ان يكون ظرفا للمضمر وان يكون حال من الضمير في المضمر وليس في هذا
 وقف تام لان خبره ان التي في خاتمتها اوستا قوله تعالى والظلمات من نكرة موصوفة ويجوز ان يكون بمعنى الذي
 ويجوز ان يكون في موضع نصب مفعلة للانداء ويجوز ان يكون في موضع رفع مفعلة لمن اذا جعلتها نكرة وجاز الوجهان لان
 في اكله ضميرين احدهما من والاشهد للانداء وكذا عن الانداء بهم كل ما من يعقل لانهم تزلوا بمنزلة من يعقل والكاف في
 موضع نصب مفعلة للمصدر المخذوف اسما جاكحت امد والمصدر مضاف الى المفعول المخذوف وتقدمه كجهم الله او
 كعب المؤمنين الله والذين آمنوا شد جاعدا ما يتعلق به استه مخذوف تقديره شد جبا لله من جت هو لاء الانداء
 ولو يرى جواب لو مخذوف وهو ما يقع في الوعد والوعيد لان الموعد والموعدة اذا عرف قدر انفعته والعقوبة وتقف
 فيمنه مع ذلك المعين واذا لم يعرف ذهب وبهم الى هو الاعلى من ذلك وتقدير الجواب يعلمون القوة او يعلمون
 الانداء ولا تضر ولا تنفع بل كسور على يري بالياء ويرى بناس وية اقلب فيقتصر الى فعولين وان القوة ساد مسد بها قبل
 المفعولان مخذوفان وان القوة معمول جواب لو اسى لعلم الكفار انما هو لا تنفع يعلمون القوة تدنى التفتع والفسر ويجوز
 ان يكون يرى بمعنى علم التعدى الى المفعول واحد فيكون التقدير لو عرف الدين فظلموا بطمان عبادهم لا يستنام والعهود مقدار
 العذاب يعلمون القوة لله لما عجدوا والاعصام وقيل يرى بناس وية ابصرى لست اهد والاثار قوة الله فيكون ان وما
 قلت فيه مفعول يرى ويجوز ان يكون مفعول يرى مخذوف تقديره لو شاهد والعذاب يعلمون القوة ودل على هذا المخذوف
 قوله تعالى اذ يرون العذاب ويرون العذاب من وية ابصر لان التي بمعنى علم تعدى الى مفعولين واذا ذكر احد الملام

ذكره خروجه من ان يكون بمعنى العنان اي لا يعرفون شدة العذاب وقد حصل ما ذكرنا ان جواب لو يجوز ان يتقدر ليس ان القوة
 لجميعها وان يتقدر بعد ذلك وليس بالماضي ولكن وضع لفظ استقبل موضعاً على حجة الحال اي لان خبر الله تعالى صدق
 فلم يقع فيه وفي حكمه وقع والاذن طرف وقد وقعت هنا بمعنى المستقبل وضعنا ان يدل على الماضي الا انه خارج
 لما ذكرنا ان خبر الله عن المستقبل كما مضى وعلى حكاية الحال اي كما هي الحال وقيل لا وضع اذ موضع اذ كما يوضع الفعل
 الماضي موضع المستقبل لقرب ايهما وقيل ان من الاخرة موصول بمن الذي يفعل المستقبل منه كما مضى اذ كان الجواب
 لما مضى فهو مقادير وهاهنا يشكر في القرآن كثير القول تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار ولو ترى اذ وقفوا على ربهم اذ
 في عنانهم واذا في دن طرف ليرى الاله وقرى ولو ترى الذين ظلموا بالآيات وهى من روية ايعين اى لورايتهم وقت تضيئهم
 ويقر آيرون يفتح اليا وضحا وهو ظاهر الاعراب والمضى والمجهول على فتح النبرة من ان القوة وان شدة العذاب وهو
 بكسر ياءه على الاستئناف او على تقدير لقول ان القوة جميعها حال من التفسير في الجار والعامل معنى انظر قوله تعالى
 اذ تبارك اذ به بل من اذا والاولى ان طرف لقول شدة العذاب ومفعول اذكر وابتدأ بمعنى تبارك اذ والاولى العذاب معطوف على
 تبارك ويجوز ان يكون حالاً وقد مرادة والعامل تبارك اي تبارك اذ وقدر اذ والعذاب وقطعت بهم اليا هنا للبيانية ولتقديره قطعت
 بسبب كسرهم الاسباب التي كانوا يرجون بالنجاة ويجوز ان يكون اليا بحال اي قطعت موصولة بهم الاسباب كقولهم خرج
 زيد شياً وقيل بهم معنى عنهم وقيل اليا للندية والتقدير قطعتم الاسباب كقولهم قطعت بهم الطريق اي فرقتم ومنه
 قوله تعالى ففرق بينهم سبيلاً كرهه صدره كره كذا راجع فتركت وبباضار ان قدره لو ان تبارك فان تبارك وجواب
 على هذا محذوف تقديره وتبرأنا او نحو ذلك وقيل لو تبارك تبارك فتركت على جواب التمسى والمعنى ليت ان كرهه فتركت
 لك الكاف في موضع رفع اي الامر لك ويجوز ان يكون نصاً منقده مصدر معذوف اي يرسم روية لك وتخييرهم
 لك او خيرهم لك ونحو ذلك ويرسم من روية ايعين فمفعول من مفعولين هنا بجزء التمسى وحسرت على هذا حال وقيل يرسم
 اي يعلمهم فيكون حسرت مفعولاً ثانياً عليهم منقده حسرت اي كاشته عليهم ويجوز ان تعلّق نفس حسرت على ان يكون في كل
 حذف مناصف تقديره على تفريطهم كما تقول بحسرت على تفريطه قوله تعالى كلوا مما رزقنا من الاصل في كل
 اكل من كل فائدة الاله بمرّة وصل والثانية فاه فاهة الا انهم حذوا الفاء فاستغنوا عن بمرّة الوصل لتوحيد الاله
 هنا ليس بقياس ولم يأت الا في كل وقد حذوا مفعول كلوا فيكون من متعلقة بكلوا وهي لا تدار الغاية ويجوز ان يكون من متعلقة
 بمحذوف ويكون حالاً من طلال والتقدير كلوا حلالاً ما في الارض فلما قدمت لهفة حسرت حالاً فاهاً طيباً هي صفة محال
 على الوجه الاول فاهاً على الوجه الثاني فيكون صفة محال ولكن موضعها بعد الجار والمجرور ليس بالصفة من الحال
 ووزي الحال ويجوز ان يكون ما حالاً موضعها بعد طيب لانه في الاصل صفات وانما قدمت على النكرة ويجوز ان يكون طيباً
 على هذا القول صفة مصدر محذوف تقديره كلوا الحلال ما في الارض كلاً طيباً ويجوز ان يمتنع حلالاً على الحال من الجار

معتوف من من كان جاز العصب لما كثر الصفات ولا يجوز ان يكون معطوفا على ذى القربى كذا فيفضل بين المعتوف والمعتوف
 عليه الذي هو في حكم العصبه بالانتمى بهم الموفون والوجه ان لا يشاء ان يعطف الموفون على النسيه في آ من وجسرى طول الكلام
 مجرى كيدهم فيعبر بما يجوز ان ينصب اسبابا على اعتبارها وبالعطف على ذى القربى لان الموفون على الوجه ان لا يشاء
 ومن الباس طرف الصابرين قوله تعالى **الْمُحْسِنِينَ** مبتدأ خبره والتقدير الموحدين الموحدين على ان لا يشاء في موضع
 رفع بالابتداء ويجوز ان تكون شرطية وان يكون محلى الذي في جسد فاتباع بالمعروف والتقدير بغيره من جسد
 ومن كناية عن ان الفعل اي جعل لمن ثم خبره بدل هو القصاص والدية وشي كناية عن ذلك المستحق قبل من كناية
 عن القاتل وايضا اذا عني عن القاتل فبذلك منه الدية وقيل شي بمعنى الصدر اي من عني خبره عنو كما قال لا يضركم كيدهم شيئا
 اي خبرا واداء الية اي الى المقتول احسان في موضع نصب بالاداء ويجوز ان يكون منته للمصدر ولك بالمعروف ويجوز
 ان يكون محلا من الداء اي فعلية اتباعا عادوا ولا محنا ولها في الحال معنى الاستقرار فمن اعتدى شرطه فله جاره ويجوز ان يكون
 بمعنى الذي قوله تعالى **اولي** انما كالباب يفتح في الرفع او بالاداء او بالياء في الجود انصب مثل ذوا الوجه
 واداءه ذو من غير لفظه وليس له واحد من لفظه قوله تعالى **كتب عليكم** كذا اذا حكم العادل في اذ كتب اذ
 يجوز للوقت حضور سبابة ومقدار ذلك هو الوقت الذي فرضت الوصية فيه وليس المراد ما كتب حقيقة اللفظ
 في المرح بل هو كقولك كتب عليكم القصاص في القتل ويجوز ان يكون لهامل في اذ معنى الايضاح وقدر دل عليه ولا يشترط
 ولا يجوز ان يكون لهامل فيه لفظ الوصية المذكورة في الآية لانها مصدر والمصدر لا يتقدم عليه معوله وهذا الذي يسمى
 آتية وما في قوله ان ترك خير فوجه عند الاخفش الوصية ويخذف القاء اي فالوصية للوالدين واجتبع قول الشافعي
 ان يفعل الحسانت اسد لشكره او اشرا للشرع ان مثلك فالوصية على هذا ابتداء وللوالدين خبره وقال غير وجه
 الشرط في المعنى ان تقدم من معنى كتب الوصية كما تقول انت ظالم ان فعلت ويجوز ان يكون جواب الشرط معنى الايضاح
 لا معنى لكتب وهذا مستقيم على قول رفع الوصية كتيب وهو الوجه في قول المرفوع كتب الجار والمجرور وهو عليكم وليس في
 بالمعروف في موضع نصب على الحال اي كتبت بالمعروف لا جوفها كما منصوب على المصدر اي حتى ذلك حقا ويجوز ان
 يكون منته لمصدر محذوف اي كتبتا حقا وايضا حقا ويجوز في القرآن الرفع بمعنى ذلك حق وعلى المتقين منته لحق قيل
 هو متعلق بنفس المصدر ومبني عليه لان المصدر الموكد لا يعمل وانما يعمل المصدر المستنصب بالفعل المحذوف اذا تاب عنه
 كقولك ضربا زيدا اي ضرب قوله تعالى **ومن** بكذا من شرط في موضع خبره والها ضمير الاعداء لا بمعنى
 الوصية وقيل هو ضمير الكتب وقيل هو ضمير الامم بالوصية والحكم المأمور به وقيل هو ضمير المعروف وقيل ضمير الحق بعد ما
 سمعها بمصدرية وقيل هي بمعنى الذي اي بعد الذي سمعها من النبي عن التبدل الذي دل عليه بدل قوله تعالى
 من مؤمن بغيره اسكنوا او يخفف الفناء ووسى الوصي الفتح الواو وتشديد الصاد وهو من وصي وكلنا بها معنى

ولا يراد بالشديد هنا الكثير لان ذلك انما يكون في الفعل الثلاثي اذا شدد واذا كان التشديد نظير النقرة فلا يدل على الكثير
 ومثله نزل وانزل ومن متعلقه كاف ويجوز ان يتعلق بمجذوف على ان يجسد منه تخفيف في الاصل ويكون بالتقدير
 لمن كاف جفا كاشا من بر من تاذا قدم من نصب على الحال ومثلا اخذت من يد الا ان شئت حملت من اخذت
 وان شئت كان التقدير الا كاشا من زيد قوله تعالى كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ لَئِيْلَ مَا يَتَّبِعُونَ الْقَائِمُ م
 الغافل وفي موضع الكاف اربعة ادواء في موضع نصب منه ككتابي كَتَبْتُ كاتبا في على ذالوجه مصدرية
 والتمالي اربعة مصدر ماضى صوم مثل كَتَبْتُ في على ذالوجه بمعنى الذي اصى صوما متماثلا للصوم المكتوب على من فلكم
 وصوم من مصدر موكد في المعنى لان الصيام بمعنى ان تصوموا صوما والثالث ان يكون الكاف في موضع حال
 من الصيام اى صوما مثل كَتَبْتُ على من فلكم والاربع ان يكون في موضع رفع صفة للصيام فان قيل الجواب والمجرور
 منكرة والصيام معروفة والمنكرة لا تكون صفة للعرف فيقول لما لم يرد بالصيام صياها معين كان كالمنكر وقد ذكرنا نحو
 ذلك في الفاتحة فيقول ذلك ان الصيام مصدر واحد ونسب وتعرف الجنب من تنكير قوله تعالى
 اَيُّهَا مَعْذُورَاتُ الْيَحْزَانَ فينصب بمصدر كَتَبَ لا على الطرف ولا على اية مقول على السعة لان الكاف في كما
 وصف المصدر مجذوف والمصدر اذا وصف لم يعل ولكل اسم الفاعل لا يجوز ان ينصب بالصيام المذكور في الآية ولا
 مصدر وقد فرقت بينه وبين ايام لقوله كاتبا ويعمل فيه المصدر كالسعة ولا يفرق بين السعة والمصدر باصني وان
 جعلت صفة للصيام لم يجز اية لان المصدر اذا وصف لم يعمل للوجه ان يكون الفاعل في ايام مجذوف تقديره وهو
 اياها فلي انما يكون اياها ظرفا لان الطرف يعمل فيه المعنى ويجوز ان ينصب اياها بكتبت لان الصيام مرفوع به وجها للمصدر
 كَتَبْتُ وعلت للصيام وكلاهما لا يمنع على الفصل على اية ويجوز ان يكون ظرفا ومفعولا على اية قوله تعالى
 او على تقديره في موضع نصب مفعولا على خبر كان تقديره او سافر وانما وعلت على بهن لان السافر عازم
 على اقام سفر فيجب ان يكون تقديره اذ كان بماذا على اية تمام سفره وسفرها نحوه يراوه سفر معين وهو السفر الى السادة العشرة
 في الشرع فتعد عتدا للجهنم وفي اية فعلية عدة وفيه حذف مضاف اى صوم عدة ولو نُسب بالنصب لكان
 مستقيما ويكون التقدير ليعصم عدة وفي الكلام حذف تقديره فانطس فعلية ومن ايام نعت لعدة وآخره تصرف
 للموصف وللعدل على الالف واللام لان الاصل في فعل صفة ان يشعل في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبرى
 والصغرى والصغرى ليطبق على القراءة بالياء وقرى بطوقه وراوشدة وتلصق منه وهو من الطوق الذي هو ثوب
 الرشح والحق يختلفون فيه تقديره بالتمتيع وطعام الرشح ولا نسخا او على انصاره بمتذرا اى اى طعام وسكين بالواو
 ان المزمع اخطا كل يوم الطعام مسكين واحد ويقرأ بغير ثوبين وطعام الجرب وسكين بالجمع وانما في التقدير الى الطعام من
 اشي الى حية كقولك خاتم فنته لان طعام المسكين يكون حية وغير حية وانما جمع المسكين اية جمع في قوله وعلى الذين يطعمون

فقال الجمع! الجمع! لم يجمع فدية لأميرنا مسعود والباقي لآل على المرة الواحدة بل هي فدية ثلث فقط وإن في التام الفدية
 إلى مضاف إلى الجمع فجمع منها الجسيع والطعام منها بمعنى الطعام كالعطاي بمعنى العطاء وتيسع أن يكون الطعام هو المعطوم لأنه
 إلى المسكين وليس الطعام للمسكين قبل ملكه أي أنه حصل على ذلك فكان مجازاً لأنه يكون تقديره فعليه سراج طعام المسكين
 فلم علت الآية عليه لم يمنع لأن حذف المضاف متأخر وتسمية الشيء بأثره قبل المبدأ جائز فتوخيّر التفسير يرجع إلى التطوع ولم يذكر لفعله بل هو مدلول
 عليه بالنقل بأن تصوموا في موضع معتداً وخير خبره ولكن لم تلت الخيرة وأن كنتم متروطين بحدود الجواب والدال على المحذور أن تصوموا
 قوله تعالى شهدكم فقد كان في رفعه وجهاً آخر مبتدأ وحذف تقديره وهي شهر رمضان الأيام المعدودات
 فعله فيكون الذي أنزل نصاً للشهر أو رمضان مثالاً في هو مبتدأ ثم في الخبر وجهاً آخر هو الذي أنزل وإن في الذي أنزل صفة
 والخبر هو المحذوف أي قول من شهد فإن قيل لو كان خبر المكن فيه الذي وإن شهر رمضان لا يشبه الشرط قبل الفاعل على قول الأخفش
 زائدة وعلى قول غيرهم ليست زائدة وإنما دخلت لأنها وصفت الشهر بالذي قد غلت الفاعلة دخل في خبر من الذي يشهد قبل أن يأتى
 الذي أقروا منه فانه لا يكمل فإن قيل فإن في الخبر العامة على المستند من المحذوف قبل وضع الظاهر موضع تقديرها أي فمن شهد منكم
 كما قال الشاعر لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً تفصل الموت والخنزير والفقير الذي لا يسبقه من جهنم شرطية مبتدأة ووجهها
 الخبر ويجوز أن يكون بمعنى الذي فيكون الخبر فصيحه ومنكم حال من صمير الفاعل ومفعول شهد محذوف أي شهد العصر والشهر
 ظرفاً ومفعول به على المستند ولا يجوز أن يكون التقدير فمن شهد حال للشهر ذلك يكون في حق المريض الساقط وقومهم
 الصحيح والذي يلزمه الصوم الحاضر بالمعصر إذا كان صحيحاً وقبل التقدير حال الشهر فعلى هذا يكون الشهر مفعولاً صحيحاً لقيامه
 مقام الملال وبذلك ينفى لوجوبه أجمعاً ما قد مر من لزوم الصوم على العموم وليس كذلك وإن شهد بمعنى
 حضوره ولا ينفى حضوره حال الشهر وإن شهد بالمال والها في فليصمه فمبني الشهر وهو مفعول به على السقم وليست كمراف
 أو لو كانت ظرفاً كانت مضافاً لأن ضمير الظرف لا يكون ظرفاً بنفسه ويقترأ شهر رمضان بالمصعب وفيه شبهة وجادها أنه
 بدل من أيام معدودات وإنشائي على ضمائر معنى وإن لثان يكون منصوباً بعلو أي أن كنتم تعلون شرف شهر
 رمضان فحذف المضاف ويقترأ في إلهاد شهر رمضان على الاحتداد والجنبه وإما قوله أنزل فيه القرآن فالمعنى في
 فصله كما تقول أنزل في البني آية وقيل في طرف أي أنزل القرآن كله في هذا الشهر إلى السماء الدنيا وهي سبعيناً حالاً
 من القرآن قوله تعالى يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَمُكِّنُ إِلَيْكُمْ الْغَيْثَ الْبَارِدَ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ
 والتقدير لنظركم في حال العهد ليسر فكملوا العدة هو معطوف على ليسر لأن التقدير ولكن تكملوا واللام على هذا زائدة
 كقول تعالى ولكن يريد ليطهركم وقيل التقدير ليسر عليكم وتكملوا وقيل لتكمل العدة ففعل ذلك قوله تعالى
 إِنَّا قَدْ افْتُخِلَ لَكُمْ الْإِسْلَامُ إِلَى أَنْ تَكُونَ الْغَيْثَ الْبَارِدَ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ وَالْغَيْثُ الْبَارِدُ
 بمعنى جات عليهم ريشتهم وان اليهود على فتح الديار وضم الذين ماضية وشبه الفتح ويقترأ بفتح الشين ماضية وشبه الفتح ويقترأ بفتح الشين ماضية وشبه الفتح

[illegible]

ذلك دخول الباقية وليس لك ليس البران كذا ولم تقصر باءها ما يعنيه اسما وخبره او هيبوت يقربهم اليها وهو الاصل في الجمع
 على فعول والمقتل كالصحيح وانما ضم اول هذا الجمع ليشاكل فيه والواو بعده ويقرب كسر الياء لان بعده واو كسرة من جنس الياء
 ولا يتحصل بالخروج من كسر اليم لان الهمزة بنا في الياء والياء مقصورة بكسرتين وكاست الكسرة في الياء كما هما وليست كسرة و
 بهذا الخلاف في العيوب والعيوب وبالشوخ ومن ههنا جاز في التسعة الضم والكسرة فقال ثيبث وميتت ولكن البران
 مثل ولكن البران من وقد تقدم قوله تعالى ولا تقابلوهم حتى يقاتلوكم فان قاتلوكم فقتلوا
 مستثناة بالالف هي عن مقدمات القتل فيدل على النية من القتل من طريق الاولي وهو متشاكل لقوله وقاتلوا في القتل
 ويقرب مستثناة بغير الف وهو منيع من نفس القتل وهو متشاكل لقوله وقتلوهم حيث تقتضونهم ولقوله فاقولهم وقتلوه
 في قوله فان قاتلوكم اي فيه لك مبتدأ وخبر خبره وحجز مصدر منافي الى المفعول ويجوز ان يكون في معنى المصوب و
 يكون تقدير كسب جنة المذالك فرين ويجوز ان يكون في معنى المرفوع على الميم فاعلموا والتقدير كسب جنة المذالك فرين
 وكذا في كل مصدر يشاكل بنا قوله فان الله عفو رايهم قوله تعالى لا يكون يجوز ان يكون بمعنى كى و
 ان يكون بمعنى الى ان وكان هناك تامة وقوله ويجوز ان يكون تامة وان يكون ناقصة ويكون لله خبر الا
 على الظالمين في موضع رفع خبرا ودخلت الهمزة في الاثبات فتقول العدوان على الظالمين فاذا جئت بالسفي والافى انك
 على ما كان عليه قوله تعالى فمما اعتدلت عليه كثرة الجوزان يكون من شرطية وان يكون بمعنى الذي جعل السباير
 زائدة والتقدير بعبوة فاعلموا بعد انهم ويجوز ان يكون زائدة ويكون مثل شقة المصدر ومذوف اي عدوا وما مثل عدوهم
 قوله تعالى يا ايدي بكنه البازنة يهتدي به والى بيده وقال البرويست زائدة قبل بي متعلقة بفعل كبرت
 بزيده والمتكلمة تقع من السلاك قوله تعالى انتم لله الجهور على انصب الآلام متعلقة بانتم اوى لام المفعول له ويجوز
 ان يكون في موضع الحال تقديره كانين لله وقيل بالرفع على الابتداء والخبر فاستليس في موضع رفع على الابتداء والخبر
 مذوف اي فعلكم ويجوز ان يكون خبرا مبتدأ ومذوف اي فالواجب ما استيسر ويجوز ان يكون في موضع نصب تقديره
 فاعلموا واذا فاعلموا استيسر بمعنى تسر فالسين ليست للاستدعاء ههنا والتدعى تخفيف اليه مصدر في الاصل بمعنى تسر
 ويقرب تقديره الياء وجميع هدية وقيل هو فعل بمعنى مفعول ولعل ويجوز ان يكون مكانا وان يكون زائدا فدية في الكلام من
 تقديره مخلق فعليه فدين من سيبا في موضع رفع صفة فدية فاذ ههنا للخير على صلها وانك في الاصل مصدر
 بمعنى المفعول لانه من انك يشك والمراد به ههنا المنكوك ويجوز ان يكون ههنا مصدر او خبر تسكين لسين فاذا انتم
 ذاتي موضع نصب لمن متع شرطا في موضع مبتدأ فاستيسر جواب فمن وجوابا جواب اذا والعامل في اذا معنى الاستسار
 ان انت يرفعيه استيسر اي يقرب عليه الهدى في ذلك الوقت ويجوز ان يكون من معنى الذي ودخلت الفاء في خبره
 فاعلموا ان بعد ما يستحق بالفتح فمن لم يجبه من في موضع رفع بالابتداء ويجوز ان يكون مسترطا وان يكون خبري الذي في تقدير

فليس ميام وقري بالشب على تقدير ليعصم والمصدر مضاف الى ظرف في المعنى وهو في اللفظ منقول على معنى السعة وسبعة مطلق
على ثلثة وقسري وسبعة تقديره وليس هو موصولة ذلك لمن اللام على اصلها اى ذلك جاز لم ين
قيل اللام بمعنى على اى البدنى على من لم يكن انك تقولوا انك لم لا تته قوله تعالى ايج مبتدأ وانه خبر عن خبر
الحجج اشهر وقيل جعل الاشهاد على السعة ويجوز ان يكون التقدير اشهد الحجج اشهد على كلا الوجهين لا بد من حذف مضاف من
فرض من مبتدأ ويجوز ان يكون شرطاً وان يكون معنى الذى الخبر فلا رقت وما بعده والعائد محذوف تقديره فلا رقت
سنة وقيل عارفت ولا فسوق ولا جدال بالفتح فينبى على ان الجمع اسم لا اولى ولا كرامة للتوكيد والجمع في الحجج
ان يكون لا المكرة مستأنفة فيكون في الحجج خبر ولا جدال وخبر الاول والثانية محذوف اى عارفت في الحجج ولا
سوق في الحجج ويستغنى عن ذلك بخبر الاخيرة ونظيره ذلك قولهم زيد وعمر وبشر فاقم فاقم خبر بشر وبشر
محذوف وبشر في ظرف حسن وتقديره بالرفع فينبى على ان يكون لا غير عالمه ويكون ما بعده مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون
لا اعطى عمل ليس فيكون في الحجج في موضع نصب فتقبح في الاولين وتوهمها وفتح الاخيرة وانما فرق بينهما ان معنى عارفت ولا
فرق لا فرق اولاً ولا تقدر اولاً جدال اى الاشك في فرض الحج وقيل جدال اى لا تجد اولاً وانتم محرمون والفتح في الجمع اقوى لما فيه من
نفي العموم والتقدير اس من حج من خيرة فيه او قد ذكرنا ذلك في قوله فاقم فاقم من آية وزيد ههنا وجهاً اخر وهو ان يكون من خبرى
نصب لفظ المصدر محذوف تقديره فافعلوا فعلاً من خبر قوله تعالى ائتونيها في موضع نصب على تقدير
ان يتقنوا وعلى قول غير سيورى هو في موضع قبح على ما بيناه في غير موضع فلو طردت الى اللفظ لجاز ان يتعلق بنفس المباح
لما فيه من معنى اجزوع والميل اولاً في معنى الاتم ويجوز ان يكون في موضع رفع صفة لمباح واما قوله ان يتعلق حرف الجر
ليس بموضيف من بمجرى يجوز ان يكون متعلقاً بمبتدأ افكرين مفعولاً بانه ويجوز ان يكون صفة لفضل فينبى ان محذوف
فاذا انقسم ظرف والعاقل فيه فاذا ذكر اولاً يجمع العاقل من عمل ما بعده افعالها قبلها لا شرط وعرفات جمع مستغنى به موضع واحد
ولو لا ذلك لكان نكرة وموصولة وقد نصبر اعنه الحال فقالوا هذه عرفات مباركة فيهدا لان المراد منها لبعدها لبعدها
الان اسم جبل وبقعة والذين في عرفات وجميع جبع ان نيت نظير اللون في سلون وليست وبل الصريف ومن العرب
من يحذف التوئين وكسر الراء ومنهم من يفتحها ويجعل التاء في الجمع كالتاء في الواحد ولا يصرف للتعريف والتانيث وميل
انقسم فنعلم لانه من فاض لفيض اذ اسال اذ اذكر فانس في الطريق كان مشيهم فيها كجران اسيل عند الشعر لجران كجران
ان يكون ظرفاً وان يكون حالاً من خبر الفاعل كما في الكاف في موضع نصب لفظ المصدر محذوف ويجوز ان يكون حالاً
من الفاعل تقديره فاذا كرهه شبين لكم خير ولكم ولا بد من تقديره حذف مضاف ان البشارة لا يشهد الحدث ومثله كذا كركم
المراد كركم الكاف فاعت المصدر محذوف او حال تقديره فاذا كرهه الله على ما كرهه الله على ما كرهه الله على ما كرهه الله على ما كرهه الله
مخففة من البشارة والتقدير ان كنتم من قبله ضالين وقد ذكرنا ذلك في قوله وان كانت لكم سورة قوله تعالى

والوقف على ما رواه الذين انفقوا سبيلهم او فاتهم خبره **قوله تعالى** **مُنْفِيهِمْ** وكسبوا ذنوبهم ما لان ما نزل من مهمهم في موضع
نصب لان من الكتاب اي انزل الكتاب شاهاهم وموبد والكتاب جنس او مفرد في موضع الجمع وايحي في موضع الناحل من الكتاب
اي شغل على الحي وميزنا ما بالحق حكم الامم متعلقة بانزل وعامل حكم الله ويجوز ان يكون الكتاب من جديا جارتهم من متعلق باختلف
ولا يمنع الا من ذلك كما تقول قام لا زيدا يوم الجمعة ولغيا ففعل من اجله ولعل في موضع خلاف من الحي في موضع حال من انما
في فيه ويجوز ان يكون حال من ما واذ حال من الذين امنوا اي ما ذوالهم ويجوز ان يكون مشغولا لهدى كي همهم بامر وقوله تعالى
اَمْ حَسِبْتُمْ اَمْ يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ الْغُرَّةُ فَخِي تَمْلَقُ وان تملوا ان ما علمت في قد رسد المفعول عند سببهم وعند الانقش المفعول الثاني
مخذوف ولما بهنما لم دخلت عليها وايحي جز ما يستعمل في موضع لا موضع لها وهي صادرة لا حوالهم ويجوز ان يكون معناه فيكون حال من
يقول الرسول اي غير بانصب والتقدير الى ان يقول الرسول في غاية الفعل في مستقبل عليك بهما ومعنى على اي تقدير الى ان يقول الرسول في غير
بالرفع على ان يكون التقدير واذ قال الرسول انزلوا تسبب الفول ففعل من انزل في موضع لا موضع له وما به من موضع في موضع لا موضع له
وتفصيله ان اتباع الرسول قالوا استنى ففعل الله فقال الرسول الا ان ساربه قريب وموضع من موضع لا موضع له عند المصدر وعلى قول الاخفش
موضع نصب على الظرف ونسب رفع به **قوله تعالى** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** في موضع لا موضع له عند المصدر وعلى قول الاخفش
الناس بهنما لم دخلت عليها وايحي جز ما يستعمل في موضع لا موضع له وما به من موضع في موضع لا موضع له عند المصدر وعلى قول الاخفش
ونيفتون سلة العار مخذوف فيكون امثلا واذ خيروا ولا يحيل في موضع لا موضع له عند المصدر وعلى قول الاخفش
والذهب الشان في ان يحيل واذ خيروا سلة واحد للاستفهام وموضع من موضع لا موضع له عند المصدر وعلى قول الاخفش
الانقش ما شرط في موضع نصب الفعل الذي بعده ومن خيرة وقدم اعوانه ففعل الذين جاب الشرط ويجوز ان يكون اي معنى الذي
فيكون امثلا والماء مخذوف ومن خيرة ما من المخذوف ففعل الذين جاب الشرط ويجوز ان يكون اي معنى الذي
وهو كونه لا كونه الجمل في موضع الحال قيل في موضع الحق وقيل العزم الكاف وفتحها وبها لغتان اي قيل الحق بمعنى الكرامة
فمصدره العزم وقيل العزم بمعنى الشقة واذ كان مصدره احتل ان يكون المعنى فرض القتال كراهه لكم فيكون كناية عن الفرض
والكتب ويجوز ان يكون كناية عن القتال فيكون الكراهه بمعنى كرهه وعسى ان تحبوه وان الفعل في موضع رفع فاعل عسى ليس في
عسى فيمروا وخير لكم جملة في موضع نصب ويجوز ان يكون معناه اشيء وساغ ودخل الا ان كانت سورة الجمله بها كسوة
اذ كانت حالا ويجوز ان يكون حال من الشكره لان اي يقتنيه **قوله تعالى** **فَاتَّخِذُوا مِنْ شُرَكَائِكُمُ** الاستعمال
لان القتال يقع في الشكره قال الكسائي هو مخجوز على الكسر يريان التقدير عن قتال فيه وهو معنى قول الفراء انه قال هو مخجوز عن
مخجوز وهذا ضعيف جدا لان حرف الجر لا ياتي على بعد متعلق في الاختيار وقال ابو عبيدة هو مخجوز على الجوار وموابعدين قوله تعالى
الجوار من مواضع الصورة او الشدة ولا لا يحيل عليه ما وجدت عنه مذووعه وفيه يجوز ان يكون القتال يجوز ان يكون متعلقا به
يتعلق بقتال وقدره في موضع لا موضع له عند المصدر وعلى ان يكون خبر مستند مخذوف معناه مرة الاستفهام فغيره انما نزل في موضع لا موضع له عند المصدر

قال فيكون مبتدأ وخبره جازا ابتداء بالشرية لانها قد مضت بقوله فان قيل النكرة اذا عديت بالالف واللام تقول
 تعصى حسره من الرسول قيل ليس الراء فيقسم الفعل للذكر لم يزل من جنسها وبالالف واللام بل لا يقطع لم يزل قال لان في الشرع
 على هذا قال ان في غير النعال الاول ومدة مبتدأ وعن سبيل الله مقدرا ومعلق به وكذا معطوف على مده اخرج الميعطوف
 ايضا وخبره اسماء الكبر في قيل جبرده وكذا ايضا معطوف على كونه خبيثا اخرج الميعطوف على كونه كبريا كسيران كما
 قدر بعضهم لان ذلك واجب ان يكون اخرج اهل السجدة منه كغيره ليس كذلك فاجاز السجدة المرفوعة في المعطوف على
 السجدة المحذورة فذلك بان القوم لم يسلطوا على السجدة الحرام اذ لم يذكروا في تعظيمها فاستلوا من القتال في اهل الحرم
 لانه وقع منهم ولم يشعروا به قوله وما فوا من الاثم وكان المشركون غيبتهم وهم ذلك وقيل هو معطوف على الباقى به
 لانه لا يجوز عند السبعين ان ان يعاد الجاء وقيل هو معطوف على سبيل وفيه لا يجوز لانه مفعول المعند واحطفت بقوله
 الخبر بغير من السلة والوصول والحياء ان يكون متعلقا بفعل ول عليه بعد تقديره ويعيدون عن السجدة المحذورة قال
 اهل الذين عرفوا مدهم عن السجدة المحذورة وكما في خبره ان يكون محذورا وان يكون بمعنى الى وفيه في الوجهين متعلقة
 ببقا فلو لم جواب ان اطلوا معطوف فام معناه لا يزالون قيمت معطوف على يرتد ويرتد وخطرا لما سكنت الدال الثانية
 لم يكن تسكين الاول في تلكا يجمع سكان ويجوز في القرينة يرتد وقضى في المائدة بالوجهين وهناك جعل القرآن اننا مانع
 في موضع الحال من الفاعل مضروبا في موضع مبتدأ وخبره هو الملة التي هي قوله فادرك حجت قوله تعالى فيمسا
 انهم كسيرا احسن الفزاة بالان لا يقال انهم كسيرة معطوف على الفاعل العظام الكبار وفناء ذلك المعطوف وقد قرئ
 بان او جيت في المعنى ان ان افشرة كسيرة وكثير كثر ان الضمير خبره وانما وقعها مصدران مضان فان الخبر ليس خبره ان يكون
 خاصة المصدر الى الفاعل لان الخبر هو الذي يؤثم ويجوز ان يكون الاضافة اليها سلب الاثم او محذوف عن الفاعل
 بالمر على خبر المبتدأ معطوف تقديره قتل المفقون بلاذ اجلت او مبتدأ وخبره فعل بالنسبة لفعل محذوف تقديره يغفلون
 لغفوه هذا اذا اجلت وولا سما واحد لان الغفوة جواب واعراب الجواب كعرب السؤال كذلك الحذف في موضع نصب
 المصدر محذوف في تمهيد السائل بالان الذين بينكم قوله تعالى في الدنيا اي في امدالها وبلا حسرة وفي متعلقة
 متكررة ويجوز ان يقتل بين مصلح لهم خير مصلح مبتدأ ولم لغت له وخبره خبره فيجوز ان يكون التقدير خير لهم ويجوز ان يكون
 خير لهم اسم تام فيكم ويجوز ان يكون لهم لغت لغت فيكم فم محذوف في موضع الحال جازا لا مبتدأ
 بالنكرة وان لم يوصف لان الاسم هنا في معنى الفعل تقديره صلحهم ويجوز ان يكون النكرة والمعرفة هنا سواء لا خبر فاعلهم في قوله
 ويجوز في الصالحات نصب تقديره فقد علمتم ثم انكم بعد اصلحها جنان ليس الالف واللام لتعريف المعهود ولو شار الله
 للمعول محذوف تقديره ولو شار الله عنكم لا تنكروا قوله تعالى ولا تنكروا للمشركين ما مضى في انهم لا تعرف
 يقال تحت الملة اذا تزد جند اول تنكروا بشر من يصم الله من انكتم لا جل اذ ارتدوا وتجدوا فيكم لو لم ينها عن ان يكل موضع

بعد لو الفعل الماضي كان جازما مستقدا والمفعول به واوية تقرأ بالجر عطفا على محنته وبارف على الابداء قوله تعالى عن المؤمنين
 يجوز ان يكون المفعول به موضع الجنب وان يكون نفس الجنب والتقدير يسلطوك عن الوطى في الجنب ان في مكان الجنب مع وجود الجنب في قوله
 النساء اي على النساء وهو كناية عن الوطى المنوع ويجوز ان يكون كناية عن الجنب فيكون التقدير بحسب اذى حتى يسلطوا عليه الجنب
 وفاقية طرد اي انقطع ومن بالشدية والاصل طرد اي يتسلط فيكون اناء وقيلها طاروا فها من حيث امركم الله من ههنا كناية
 الغاية على صلها اي من الناحية التي هي الى موضع الجنب ويجوز ان يكون بمعنى في ليكون طاروا في الجنب وفي الكلام حذف تقدير امركم
 بالانسان منه قوله تعالى حركت لهما اشرارهم واهوارهم اجمع لان الحرث مصدر وصف به وهو في معنى المفعول كما
 سروات اني شئتم اي كيف شئتم قيل من اين شئتم بعد ان يكون في الموضع المذكور فيه والمفعول محذوف اي شئتم
 الايمان مفعول قد مر المحذوف تقديره نداء لودتيه الاغصاف وبشر خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لم يرد ذكره في قوله يسلطوك
 قوله تعالى ان يجرؤوا في موضع نصب مفعول من اجل اي مخا فان تبرا وعند الكوفيين التاثير واد قال ابو اسحق
 اي في موضع رفع بالابتداء والمفعول محذوف اي ان تبرا وتقرأ آخركم وقيل التقدير في ان تبرا فلما حذف حرف الجر نصب
 قيل هو في موضع نصب بالحرف المحذوف قوله تعالى في ايما نكره عزان يتعلق في المصدر كما تقول لانا في منه ويكره
 ان يكون حالا منه تقديره باللفظ كما في ايما نكم ويقرب عليك بالتعني انك لرايت بالذي كان الجنب مستقيما وكان منه تقو ك
 باللفظ الذي في ايما نكم مما سبب يجوز ان يكون مصدرية فلا يحتاج الى منبر وان يكون بالمعنى الذي هو محذوف موصوفا ليكون العامة
 محذوفا قوله تعالى لا تدين وتكون الامم متعلقة بمحذوف هو الاستقرار وهو خبر المبدأ ترين على قول الخليل
 وهو فعل فاعل واما من قبله فيكون افعال آل من امرأة وعلى امرأة وقيل الاصل على ولا يجوز ان يقام من مقام على فعند كوكب
 يتعلق من معنى الاستقرار وازافة التبريق الى الشمس اضافة المصدر الى المفعول فيه في اي هو مفعول به على السعة والاف في
 فاذ استقبلت من ياء كقولك فاذني فتنة قوله تعالى فان عزموا الطلاق اي على الطلاق فلما حذف حرف الجر
 نصب ويجوز ان يكون محذوف على نفاذ في غير حرف والطلاق اسم مصدر والمصدر المطلق قوله تعالى
 والمطلقات يتولين قيل لفظ خبر ومعناه الامري ليتبرعن وقيل هو على ابره والمعنى حكم المطلقات اي تبرعن بثية قرو
 انتصاب ثلثة بنا على الظرف وكذا كل عدو فمضى الى ان او كان وقرو جميع كسرة والموضع موضع فله وكان الوجه
 ثلثة اقروه فختلف في اويله وقيل منع جميع الكثرة في موضع جميع ثلثة وقيل لا جميع في المطلقات اني بلفظ جميع الكثرة
 لان كل مطلقة يبرلصن ثلثة وقيل التقدير ثلثة اسماء وواحد القرو وقرو بالفتح والضم ما ملق السيد يجوز ان يكون بمعنى الذي
 وان يكون كناية موصوفا واما محذوف اي خلقه في ارجاء من يتعلق بنكاح ويجوز ان يكون حالا من المحذوف وهي حال مقدرة
 لان وقت خلقه ليس بشيء حتى يتم خلقه وبعولتهن مجهول على ضم التاء وسكنها بعض الاشكال ووجهها ان حذف احد الاعراب لاي شبهه
 بالمفصل نحو محذوف ونحو في ذلك كناية عن العدة فعلى في يتعلق باجتي اي حتى رجعتا اما امت في العدة وليس المعنى لاي حتى

او قوله وار جالا ورجالا جميعا رجل كصاحب وصاحب فيه جمع كثيرة ليس به موضع ذكر كما علمت في
 موضع نسب اي ذكر امثلهما علمك وقد سبق مثله في قوله كما ارسلنا وفي قوله واذا كرهه كما هدمتم قوله
 تعالى **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْ الْقَوْمِ فَهُمْ مِنْ لَدُنْهُمْ** والخبر مخذوف تقديره يوصون وميتة هذا على قراءة
 من نصب وميتة ومن رفع الوصية فالقدير فعليم وميتة وعليهم المقدرة خبر لميتة ولا وارجع لميتة وقيل هو
 خبر الوصية وعليهم خبر ثان او ميمس وقيل الذين فاعل فعل مخذوف تقديره واليوصى الذين يتوفون وعلى هذا قراءة
 من نسب وميتة ما قال الحول مصدر لان الوصية دلت على يوصون ويوصون بمعنى يموتون ويجوز ان يكون بدل من الوصية
 على قراءة من نصبها او صفته لميتة والى الحول متعلق بملع او صفته وقيل ما حال او متعين او ذوى متعلق غير اخراج
 خبرها ينصب انتصاب المصدر عند الانعش تقديره لا اخرجوا وقال غيره هو حال وقيل هو صفته متعلق بقيل تقديره من
 اخراج قوله تعالى **وَاللَّطَّافُ خَبِيرٌ** ابتداء خبره وما مصدر وقد ذكرنا مثله من قبل قوله تعالى **كَذَلِكَ**
يُخَوِّفُ اللَّهُ وقد ذكرنا في آية اقسام قوله تعالى **الَّذِينَ** الاصل في ترى تراعى تسلي تراعى الا ان العرب
 اتفقوا على حذف الهزة في المستقبل تخفيفا ولا يوافق عليه در بابا في ضرورة الشعر على اصله ولما حذف الهزة بقي آخر الفعل الفا
 فحذفت في الجزم والالف متقلبة عن ياء فاما في الماضي فلا يحدف الهزة وانما عده هنا بالي لان معناه المنة ملك الى كنه
 والرؤية هنا بمعنى يعلم الهزة في الم استهتام ولا استهتام اذا دخل على النفي صار ايجابا وتقرير الاستهتام ولا النفي في النفي ثم
 ايجابهم معطوف على فعل مخذوف تقديره فما توأما ايجابهم وقيل معنى الامر هنا خبر لان قوله تعالى **فَالَّذِينَ هُمْ**
وَكَانَ لَطِيفٌ عَلَى الْغَنِيِّ والفاء ايجاب متقلبة عن ياء قوله تعالى **وَقَالُوا لَوْلَا الْمُعْطُوفُ عَلَيْهِمْ** فالتقدير فاطيعوا الصدوق
 او فلما تحذروا الموت كما عذره من قتلهم ولم يمنعهم الله قوله تعالى **مَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُهُمْ** من استهتام في موضع رفع بالابتداء
 وذا خبره والذي نعت لذا او بدل منه ويقترض صلة الذي ولا يجوز ان يكون من وذا مبتدأ اسم واحد كما كانت في ما ذا لان ما
 اشدا بها من من اذ كانت من لمن يعقل ومثله من ذا الذي يتفجع عنه والقرض اسم المصدر والمصدر على حقيقة القرض
 ويجوز ان يكون القرض هنا بمعنى المقرض كما خلق بمعنى المخلوق فيكون مفعولا بوجه خاص ولا يجوز ان يكون صفة للمال ويكون
 بمعنى الاسباب اكثر شيئا فافقه يقرض بالرفع معطوف على يقرض او على الاستيفاء اي فانه ايضا عطفه ويقرض بالنصب وفيه وجان
 احد هما ان يكون معطوفا على مصدر يقرض في المعنى ولا يصح ذلك الا باضمار ان يصير مصدر مطلقا على مصدر تقديره من
 والذى يكون منه قرض فضا عطفه من الله والوجه الثاني ان يكون جواب الاستهتام على المعنى لان المستهتم عنه وان كان المقرض في
 خبر من القسراض في المعنى كما قال انه يقرض الله احد فضا عطفه ولا يجوز ان يكون جواب الاستهتام
 على اللفظ لان المستهتم عنه في اللفظ المقرض لا المقرض فان قيل لم يعطف على المصدر الذي هو قرضا كما يعطف الفعل على
 باضمار ما يشبه قول الشاعر **لبس عبادة وقرع عيسى** لا يصح هذا الوجهين احدهما

من قرأها منها مصدر بركه والمصدر الموكد لا يقدر بان والفضل والكل ان ان عطفه عليه وجب ان يكون محولا ليقترض ولا يصح ان يكون
 لان المضاعفة ليست مقرونة وانما هي فصل من الله تعالى وبغيره من غير الف وبالمقتضف مع الالف ومضاهيا و
 ويمكن ان يكون التشديد للكثرة ايضا عن باب المضاعفة الواقعة من واحد كما ذكرنا في حافظنا وضمنا ما جمع ضعفه لضعفه
 برلين وليس المصدر والمصدر الاضعاف وضمنا عطفه على ما يجوز ان يكون جالسا من الالف في الالف عطفه ويجوز ان يكون
 مفعولا ثانيا على الفعل لان معنى ايضا عطفه عليه وضمنا ما يجوز ان يكون جميع ضعفه وضمنا اسم وقع موقع المصدر كما
 فانه اسم العطى قد استعمل بمعنى البطار قال العنقاى شعر الكفر العبد والموت عنى : وبعد عطاك الماء الرغاء فيكون
 انصبابا ضمنا على المصدر فان قيل فكيف جمع قبل لاختلف جات لتضعيف بحسب اختلاف الاغلاص وقت دار
 المقرض واختلاف اجزاء ويسلط بقر بالبين وهو الاصل والمصدر على ابدالها من السين الى الباء في الاستعارة
 قوله تعالى من يحيى اسرائيل من يتصل بمجدة ف لاننا ما لى كائن من غير اسرئيل ومن بعده متعلق بالجار
 الاول او بما يتعلق به الاول والتقدير من بعد موت موسى واذ بدل من بعد لانما كان ان تقابل الجمهور على النون والجرم على
 جواب الامر وقد فسره الباز في في الشاذ على الاستيفاء وقوله الباز والرفع على انه صفة تلك وقوله الباز والرفع
 ايضا على الجواب ومثله نصب لى من ذلك ويا يرمى بالرفع والجرم عليم الجمهور على فتح السين لانه على فعل لقول موسى
 مثل ربي واتقوا كبريا وهى لغة ليعمل منها عسى مثل خشى وهى الفاعل من مثل عمم مخا و ابن الاعراب و خبر عسى الا
 فتقوا و اشترط معترض فيها و انما استغنام فى موضع رفع بالابتداء و ذلك الخبر و عملت الواو وليسدل على ربط هذا
 الصلح ما قبله ولو خذفت الجاز ان يكون منقطعا عنه وهو مستهضم اللفظ وانما فى المعنى الاتصال لتقديره فى ان الاتصال
 اى فى ترك التمسك فيتمثل فى بالاستقرار او بقر الجار فكون الاتصال فى موضع نصب عند سيبويه و جرحه ليعمل
 وقد لا يخش ان زائدة و لعل حال تقديره و و انما غير متعين مثل قوله كاك لا تاسا وقد عمل ان هى زائدة وقد جرحه
 عنه فى موضع الحال و لعل فى اتصال و انما معلوف على و يارنا وفيه حذف تقديره من بين اجناسنا
 قوله تعالى طاقوت اسم على معرفة فذلك لم يضر ف ليس مشتق من الطول كما ان اسحق ليس مشتق من ك
 و اما جى اننا نأقارب الفاظ العربية و كما حال و ان معنى من ابن او بمعنى كيف وموضعها نصب على الحال من
 الملك و لعل فيما يكون ولا يعمل فيها و احد من الطرفين لانه عامل معنوى فلا يتقدم عليه ويجوز ان يكون
 انما قد فكون الخبر و عليه حال من الملك و لعل فيما يكون و الخبر ويجوز ان يكون الخبر عليها و له حال ويجوز ان يكون
 يكون انما فكون له متعلقا يكون و عليها حال و لعل فيما يكون و نحن احسن فى موضع الحال و البار و من متعلقان
 باحق و جعل السعة و ستم لفتح الواو و هما فى اصل الكسر و انما خذفت فى المصدر كما خذفت فى المستقبل و سلمها
 فى المستقبل الكسر و هو قوله كك ربح فلو لا ذلك لم ينفذ كالم ينفذ فى الالف و لعل فى الالف و لعل فى الالف و لعل فى الالف

فاجري عليها علم الهرة ثم جعلت في المهد مفتوحة ليراني الفصل يدرك على ذلك ان قرأك وعد عيسر مصدره وعدة
 الكسر صرح على همد ومن المال اعمت السعة في العلم بوزان يكون نعتا للبطر وان يكون متعلقا بهاد واسم قبل هو
 على التفسير اي ذو سعة وقيل على حذف الزائد والاصل وسع فهو وسع وقيل هو فاعل وسع فالتقدير على ما
 واسع الحكم لاك تقول وسعنا مكره قوله تعالى ان ياتيكم خبر عن آل نازر ان ابوت همد وزنه فاعل ولا
 يعرف له اشتقاق في لغة اخرى التابوه بالمدودة قد قرئ شاذ فيجران يكون يعين وان يكون النامه لاسم التام
 فان قيل لم لا يكون مفعول همد تاب تيرب قبل المعنى لا بالمدودة وانما يشق اذا صح المعنى فيه سكونه الجمع في موضع الحال وكذلك
 تحمله الملائكة ومن ربكم لعنت للسكنية وما ترك لعنت البقية همد تيرب بغيره ولا مكله يا ولا في في اتي لا تخار ما قبلها الا ترى
 ان معنى اصلها واد قوله تعالى بل الجؤد في موضع الحال اي فصل مع الجؤد واليا في يستلزم بدل من واد لا من بله
 يلبوه واد انهم يفتح لها واد سكا نالان والمهد في قوله فها واد حميد بن قيس باسكانها وهدل الكند وانما الاتباع ومنه
 انزاله لاسم انكرف استثنان ليس موضع نصب انت باختيار ان شئت جعلته تشا من من الاول ان شئت من من الثاني
 واعرف مصدره انكرف من انكرف وهدل واد حميد بن قيس باسكانها وهدل الكند وانما الاتباع ومنه
 بالفتح المرة الواحدة وبالضم قدر بالمدودة وهدل واد حميد بن قيس باسكانها وهدل الكند وانما الاتباع ومنه
 على الاستثناء من الموجب تيرب في في الشاذ بالرفع وقد ذكرنا وجهه في قوله تعالى ثم توكلت على الله فاعلم انكم
 واد لا من الطوق وهدل القدرة تقول ملوقة الامن وهدل الان ولا يجوز ان يعمل في اليوم واد في جالوت الطاعة اذ لو كان كذلك
 لموت بل العاقل فيها الاستقرار ويجوز ان يكون الخبر جالوت فيمض على المهد واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 واد جالوت مثل جالوت كم من فقهكم منها خبره وهدل واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 صفه لكم كما تقول عندي انك من واد وهدل واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 من ماوت راسه اذ كسره فالتقدير فله من ان اس اذن الله في موضع نصب على الحال واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 مفعول قوله تعالى بل جالوت تيرب من واد وهدل واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 فله وهدل واد تيرب من واد وهدل واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 به وبعضهم بدل من الناس بل المعنى من كل واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 ان يكون مصدره واد فله مع بعض مفعول الالف في يتعدى اليه الفعل بحرف الخبر قوله تعالى تلك الايات
 تلك مبسطة وايات الحمد الخبر متلو ويجوز ان يكون ما من الايات واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة
 بالحق يجوز ان يكون مفعول واد وان يكون حالا من خبره ايات انصوب اي فقهه بالحق ويجوز ان يكون الكاف اي ومعك
 الحق قوله تعالى تلك الايات الخبر متلو ويجوز ان يكون ما من الايات واد تيرب من واد وهدل الطاعة وهدل الطاعة وهدل الطاعة

سهم من علم الله عز وجل ان يكون ستافا لا موضع له يجوز ان يكون بلا من موضع فقلنا يقسم ان كل ما اند بالنبض ويقسم ان كل ما اند بالنبض ويقسم ان كل ما اند بالنبض
 حال من لعبه من اذاجات وقيل درجات مصدر في موضع الحال قيل انشاء على المصدر لان المصدر بمعنى الرقعة فكانه قد قتل ويضرب
 بعضهم رقعة وقيل التقدير على درجات اذ في درجات اولى درجات فلما حذف حرف الجر وصل الفعل فنبه من بعد ما جاءتهم
 رجزان يكون بلا من ليدلهم بانادة حرف الجزاء يجوز ان يكون ان لا ولا يعلقوا بالقتل وان نسيته بذا واو ضمير لاول يرجع الى الرجز
 والضمير في جازتهم يرجع الى الام ولكن يستدرك ما دل الكلام عليه لان قتلهم كان عن اخلافهم ثم بين الاختلاف بقوله
 قتلهم من آمن ومنهم من كفر فقتلوا ولكن لا يفعل اريد يستدرك على المعنى ايضا لان المعنى ولو شاء الله لقتلهم
 ولكن لم يفعل اريد وقد اراد ان لا ينعم لوارثه فقتلهم واما قتلهم قوله تعالى انفقوا ما ينكحوا له محمد وفا من شين
 ما وفا من شين الذي وبعاء محمد وفا اي رزقنا كونه لا يبيع فيه في موضع رفع صفة ليوم ولا علمه اي فيه ولا شفاعة اي فيه
 بقرينة ما رفع واخرين وقد مضى تعليله في قوله كفارت قوله تعالى الله لا اله الا هو مبتدأ وخبره وقد ذكر موضع
 اذ في قوله والكم الله واحد الحق العليم يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون خبرا مبتدأ محمد وفا اي هو وان يكون مبتدأ
 والجزء لا فخره وان يكون بلا من هو وان يكون بلا من الاله واليوم فيقول من قام يقوم قسما اجتمعت الواو والياء
 وسبقت الواو على الساكن فقلت الواو ياء فاعثا ولا يجوز ان يكون فدا لا نه لو كان لك مكان قوله بالواو والياء
 المتناغمة ابد من جنس العين الاصلية مثل شوح وقد وسس مثل خراب وقال فلان من جنس العين فسلما بارت باسايا
 انه فيقول ويقدر انهم على فعل مثل سيد وسيت ويقدر القيام على فبال مثل طيار وقد قرأ في الشاذ في القيوم بالنبض
 على ضمها غنى وعين الحى ولا مديا ان لا موضع يشبه القول فيه لا ما خذ ويجوز ان يكون ستافا يجوز ان يكون لموضع وفي
 ذلك وجوه احدى ان يكون خبرا اخر للثمة وخبر الحى ويجوز ان يكون في موضع الحال من الضمير في القيوم اي يقوم بما خلق غير
 خالق اصل الهة وسنة ليعمل منه ومن مثل في يد بعد فلما حذفت الواو في ليعمل حذفت في المصدر ولا توهم لا زائد
 لانه كيد وفالما حذفت ليعمل الكلام ان يكون لا اخذ وسنة ونوم في حال واحدة فاذ قال ولا توهم فالا
 على كل حال له ما في اسمواست يجوز ان يكون خبرا اخر لما تقدم وان يكون ستافا من الذي تذكر في قوله من الذي يقدر الله
 عنده طرفه شيع وقيل يجوز ان يكون حالاً من الضمير في شيع وهو ضعيف في المعنى لان المعنى شيع اليه وقيل على الحال التي
 اذالم شيع من عنده وقرب منه فشقاقه غيره بعد الابا ذنه في موضع الحال التقدير لا مدي شيع عنده اما ذونا ولا ومعدان
 او الا في حال الاذن يجوز ان يكون مفعولا باي اذنه يشعرون كما تقول ضرب وسيف اي هو اذ سيف يعلم يجوز ان يكون خبرا
 وان يكون ستافا من علمه معلوم لانه قال لا بما شاء وعلمه الذي هو صفة له لا بما طرب ولا شئ منه ولهذا قال لا يحيطون بعلم
 لا بما شاء بل من شئ كما تقول لما ريت باجلا بغيره من كبره على قبح الواو والعين وكسر السين على ما فعل وكسر السين على ما فعل
 السين على تخفيف الكسرة على علمه وقدره لا يفتح الواو وسكون السين ورفع العين كرسيد بالمرسمات والارض الرقعة على انه مبتدأ

بانها كثيرة الاستيعاب يجوز عند الاختصار ان يجوز زيادة وزن في الواجب وانما قد كل الى ابعدها بمعنى الام لان المضاف
 فيه المضاف واصابة الجمة حال من احد وقدمه مادة تقديره وقد اصابه وقيل وضع الماضي موضع المضارع وقيل جعل
 في العطف على المعنى لان المعنى اي وادامه كم ان لو كانت لجة فاصابه وهو ضعيف اذ لا حاجة الى تغيير اللفظ مع صحته
 وله ذرية جملة في موضع الحال من الما في اصابه واختلف في اصل الذرية على اربعة او واحد بان اصلها ذرة من ذرية
 اذا نشر فابدت الزا في يلا جتماع الازات ثم ابدت الواو واود غمت ثم كسرت الراء ياعا وبمنهم من كسر الذا
 اتباعا ايضا وقد قرئ به والثاني ان من قد ايضا الا انه زاد اليامين فوزة فليته والثالث انه من ذر ابا لينة فاصل
 على ذرة ذرة فصوله ثم ابدت الغزة ياد وابت الواو واود غمت ثم كسرت الراء ياعا وبمنهم من كسر الذا
 لقوله تدزوه الرابع فاصله ذرة ذرة ثم ابدت الواو واود غمت ثم كسرت الراء ياعا وبمنهم من كسر الذا
 معطوف على صفة الجبته قوله تعالى انفقوا من طيبات المعنول مخدوف اي شيئا من الطيبات قوله
 ذكر مستوفى فيما تقدم ولا يتموا الجهور على تخفيف التاد ما يسهل يتم والاصل تيموا فذف التا الثانية كما ذكرنا في
 قوله لظاهره ون ويقرا بتشديد التاد وقبله الف وهو جمع بين الساكنين وانما تنوع ذلك المذ الذي في الالف
 وقرئ بضم التاد وكسر الميم الا في على انه لم يحدف شيئا ووزنه تغلوا منه متعلقة بتنفقون الجمة في موضع الحال
 من الفاعل في تيموا وهي حال مقدرة لان الاتفاق منه يقع بعد الفصل اليه ويجوز ان يكون حالا من الجبته
 لان في الكلام ضميرا يعود اليه اي متفقا منه والجبته ضمة غالبة فلذلك لا يذكر معها الموصوف ولستم بانصية
 مستانف لا موضع له الا ان تغمضوا في موضع الحال اي في حال الانغماض والجهور على ضم التاد واسكان
 اثنين وكسر الميم وباضيه غمض وهو معتد وقد حذف مفعوله اي تغمضوا ببصاركم وبصائرهم ويجوز ان يكون لازما
 اغشى عن كذا ويقرا لك الا انه بتشديد الميم وفتح العين والتقدير ببصاركم ويقرا تغمضوا بالار وتغشيت وفتح
 الميم على ما يستعمله والمعنى ان تغمضوا على التقاطع عند المساء فبذره ويجوز ان يكون من غمض اذا صرف على تلك الحال كقولك
 احمد الرجل اذا دبر عموه او يقرأ بفتح التاد واسكان العين وكسر الميم من غمض بغض وهي انة في غمض ويقرا لك الا انه بضم الميم ومن
 غمض الطرف اي خفي عليك راكم فيه قوله تعالى بيدكم اصله يودكم فحذف الواو لوقوع عين المفتوحة وكسرة وهو تعني ان غمضين
 وديكها بالبارية وعدمه كذا المتخفة منه ويجوز ان يكون منه ضمة وان يكون مفعولا متعلقا ببعدي بعدكم من اتقاء نفسه وتغشاها
 استغنى بالاولى عن وانما قوله تعالى ومن يؤت يقر انهم الياء وفتح التاد ومن على ذابتا وابتدأ الجبر ويقرا لك الا انه في
 بذاتي موضع نصب يؤت ويوت مجزوم بهاتفه على فاعل فيه والفاعل ضمير السوء الاصل في ذكره كذا فابدت التاد الا ليقتر
 منها في ثم قوله تعالى وما انفقتم باسرها موضعها نصب فعل الذي يليها وقد ذكرنا مثله في قوله تعالى وما انفقتم
 غير الله قوله تعالى نعم فخر جام لا يكون منه مستقبل فاصل نعم تعلم وقد جاء على ذلك في اشعر الا انهم سكنوا العين وقلوا
 حكمتا الى النون ليكون ليلا على الاصل منهم من ترك النون فتوحة على الاصل منهم من كسر النون ليعين اتباعا وكل قد قرئ وفيه قواف

اخرى بمواضع اخرى لا اذ غام وجوبه لانه من الجمع بين الساكنين وقيل ان الراوى لم ينسب الفقرة الى الراوى
 اخص كسرة فظنه اسكانا واما على نعم مضمر والمعنى تنبأ بهي هو مخصوص بالسرحة اي نعم التي شيئا وهي خبر مبتدأ محذوف
 كان قالوا قال اشئ المذموم فيقول اي المذموم الصدقة فيه وجب آخره وان يكون هي مبتدأ مؤخر او نعم فاعلم الخبر اي
 نعم اشئ واستثنى عن يا يعول على المبتدأ من الحمد فاستثنى من الحمد على الجنس على المبتدأ فوجه كذا الجمل جواب الشرط وهو وضعها بخرم وهو
 صميم مصر لم يذكر قوله ولا قوله رينا قالوا لاختار خير لكم وقد ضل الى الفقراء في خشيته خير وكثير عنكم بقر بالنون على
 اسناد متصل الى الله ويقرب بالياء على والتقدير ايضا وعلى تقدير آخره وان يكون الفاعل ضمير لاختار ويقرأ وكثير بالياء
 على ان ينفسل سند الى ضمير الصدقة ويقرب بخرم الى اعلفها على موضع فهو وبالرفع على ضمير مبتدأ اي ونحن او هي وكون
 بنا زائدة عند الاختراش فيكون شيئاكم المفعول عند ضمير المفعول محذوف اي شيئا من شيئاكم واليتية فيجعله وعينها
 واو لانها من ساكنين صليها سيؤدق تم عمل فيها ما ذكرنا في البيت قوله تعالى للفقراء في موضع رفع خبر مبتدأ
 محذوف تقديره الصدقات المذكورة للفقراء وقيل التقدير نحو الفقراء في سبيل الله في متعلقة باحصاء اوليها من اطراف له
 ويجوز ان يكون حالا اي حصروا في موضع الحال والعامل فيه حصروا اي حصروا باخرين ويجوز ان يكون
 مستأنفا محصورا اي مستأنفا لا موضع له وفيه لغتان كسر السين فتحوا وقد قرئ بها والجايل جنس فذلك
 لم يجمع ولا يراى به واحد من التثنية ويجوز ان يتعلق من حجب اي يحجب من اجل التعفف ولا يجوز ان يتعلق بمعنى اغنيا لان اي
 يسير الى ضد المقصود وذلك ان معنى الآية ان حاتم نجي على الجائل بهم فيظنهم اغنيا ولو علفت من باغيا صار المعنى
 الجائل يظن انهم اغنيا ولكن بالتعفف والغنى بالتعفف فيميز المال تعرفهم ويجوز ان يكون حالا وان يكون مستأنفا ولا يسلكون
 مثله والحا فامفعول من اجله ويجوز ان يكون مصدر ففعل محذوف دل عليه يسلكون فكان قال لا يخشون ويجوز ان يكون مصدر
 في موضع الحال تقديره لا يسلكون لمحين قوله تعالى الذين ينفقون الموصول وصلة مبتدأ وقوله لهم اجرهم
 جملة في موضع خبره وقلت الله بنابر الية الى الشرط في اباها وصلة بفعل دليل نظر والباء فيه بمعنى في وسر
 وعلاية مصدران في موضع الحال قوله تعالى الذين ياكلون الربا مبتدأ لا يقومون خبره والكاف في
 موضع نصب وصفا المصدر محذوف تقديره الاقيام مثل قيام الذي تنجبه ولام الربا واو لا من بار باروا خشيته برهان
 كسرت بالالف واجاز الكوفي ان كتبه وتثنية بالياء قالوا لاجل الكسرة التي في اوله وهو خطأ عندنا ومن المتعلقين
 تنجبه من جهة الجنون فيكون في موضع نصب فذلك مبتدأ وبانتم قالوا الخبر نجي لقولهم جاره معطوف انما لم يثبت لان
 يست المعطوف غير حقيق في المعطوف والمعطوف بمعنى قوله تعالى عيضا الله الربا ربوي ابو زيد الانصاري في بعضهم قرا
 بحمد الربا ونعم الباء وواو ساكنة وقسرة بعيدة وليس في الكلام اسم في آخره واو قبلها فصلة لا سيما قبل الفسحة كسرة قس
 تناول على انه وقف ثلثي مذهب من قال بذه فهو اقبلت الف في الوقف اذ انا فان كان يكون لم ينسب الراوى حركة الباء او يكون

من الالف في حكمها ولذا ايسر ان ياء فلما صارت كالف قلبها سبعة ساكنة كما قالوا انهم وعلم قال ابن جني فلا يجوز ان يكون
ساكن الحركة لان المقصور لا يسكن تحت الفتحة ولولم يكن ساكن الحركة لولا ان الحركات تحتها وان كان الحركة فتحة
كما سكونها بضررت ممن ترعون برقي موضع من موضع من صفه لربل امرأتين تقديره مريضون قليل موضع الشديدين هو ضعيف للفصل الواو تعنيها
وقيل بوجه من جالكه واصل ترعون ترعون لان لام الرضا واو كقولك الرضا من الشديدين يجوز ان يكون حال من الضعيف المحذوف
ترعون كما ناس الشديدين يجوز ان يكون بلا من ان نفس قرأ بفتح الحرة على انها المصدرية انما صفة الفعل وهو مفعول له وتقديره لان قيل
او مفعول كذا لم يثبت معطوف عليه فان قلت ليس الغرض من استشهادهما الاقربين مع الرجل ان فضل احدهما فكيف تقديره باللام فاجابوا
ما قاله سيلوبيا ان هذا الكلام محمول على المعنى وعادة العرب ان يقدموا فيه السبب فجعل في موضع السبب لانه يسير اليه ومثل قولك
اعدت هذه الخبشة ان قيل الخاطا فادعها وما معلوم انك لم تقصد باعدا الخبشة مثل الخاطا وانما المعنى لا دعم بها الى الخاطا
ما في تلك الآية تقديره لان تذكر احدهما الاخرى اذا ضلكت او اضللتها ولا يجوز ان يكون التقدير مخافة ان يفضل لا يعطف
عليه فذكر فيصير المعنى مخافة ان تذكر احدهما الاخرى اذا ضلكت وفيه انكس الماد وبقرا فيذكر بالرفع على الاستيناف ولا يقرأ
لان بجر الحرة على انها شرط وفصيلا للام على هذا حركة بناء لا لفتح الساكنين قد كثر جراب الشرط ورفع الفعل لدخول الفاء
في الجواب ويقرأ بتشديد الكاف وتخفيفها يقال ذكرته واذكرته واحدهما الفاعل والاخرى المفعول ويصح في المعنى انكس
الا انه يمنع في الاعراب على ظاهر قول النحويين لان الفاعل المفعول اذا لم يظهر فيها علامة الاعراب اوجبوا التقديم فقال
في كل موضع يخاف فيه اللبس فعلى هذا اذا امرت اللبس جاز تقديم المفعول كقولك كسرني كسرني كسرني كسرني كسرني كسرني لان
النسيان والادكار لا يتعين في واحدة منهما بل ذلك على الابهام وقد علم بقوله فيذكر ان التي تذكر هي المذكرة والتي تذكر
هي النسيان سيما علم من لفظ كسر من يصح منه الكسر في هذا يجوز ان يجعل احدهما فاعلا والاخرى مفعولا وان تعكس فان
قيل لم يقل فذكر في الاخرى قيل فيه وجان احدهما انما عادوا الفاعل ليدل على الابهام في الذكر والنسيان ولو انما لم يتعين
عوده الى المذكرة والاشياء في موضع الظاهر موضع التفسير فذكر كذا وهذا يدل على ان احدهما الثانية مفعول مقدم ولا يجوز ان يكون فاعلا في قوله
لان الضمير هو المذكرة والاول فاعل تفضل فاجعل الضمير لك لتظهر كانت ان يريته في المذكرة وذا اجمال لمفعول ان في تذكر
محذوف تقديره الشهادة ونحو ذلك فذكر لك مفعول اني وتقديره ولا ياتي الاستدراك في الشهادة ويجعل الشهادة واذا ظرف
ينبغي ان يجوز ان يكون ظرفا للمفعول المحذوف وان كسبه في موضع نصب بامر او تساموا يتعدى بنفسه فويل بحرف الجر وصغير
وكبير حالان من الماد والى متعلقه بكنيته ويجوز ان يكون حالان من الماد ايضا وعنده طرف لا قسط والام في الشهادة ويجعل
يا قوم وافعل لعل في الظروف وحروف الجر وصححت الواو في قوم كما صححت في فعل التعجب وذلك لمجوده واجزا في معنى الاسماء
واقوم يجوز ان يكون ان قام تعدية كنية خذ البقرة الزاخرة ثم اتى بتمرة فعمل كقول تعالى اي الحربين احدهما فيكون بمعنى اثبت لاقامكم الشهادة ويجوز
ان يكون ان قام الامم ويجوز ان يكون في ثبوت اعيانهم الشهادة وتثبت والفت او في متعلقه عن حوا لانه من وليم نودل ترادى في نصب

تقديره اذ في المدة تراوا الى ان يزاجوا بجارة يقرأ بالرفع على ان يكون ان مسمة وحاضرة صفتهما ويجوز ان يكون الناقصة اسمها تجارة
وحاضرة صفتها تدبر ونما انجز يستلزم ظرف تدبر ونما وقرئ بالنصب على ان يكون اسم الفاعل مضمر فيه تقديره الا ان يكون اللفظ
تجارة وجملة المستثناة في موضع نصب لانه ينتهز من الجنس لانه امر بالاشتغال في كل معاملة ومنتزعي منه التجارة الى حاضرة
والتقدير الا في حال حضور التجارة ودخلت الفاء في ليس انما يتعلق بما بعدها بما قبلها ولا تنكبوا بالتقديره في الانكسوا وقد
اقدم الخلاف في موضع من الاعراب في غير موضع ولا يفار كما تب فيه وجوه من القراءات وهي ضعيفة لانه في التقدير جميع
ثمث سوكن الا ان لا وجه له وهو ان الالف لم يجرى مجرى المتحرك فتبقى ساكنة والوقف عليه ممكن ثم جري الواصل بحري وقف ويكون
وقف عليه وقفة قصيرة وقد جاء ذلك في القرآن والهاء في فارة تعود على الالف والواو على الاصرار وكلمة متعلق بمخدوف تقديره ولا حق بكلمة
ليعلمكم الله ستانف لا موضع وقيل موضع حال من الفاعل في افتوا تقديره واقتوا به مضمونا لتعليمهم والبدائية ويجوز ان يكون حال
مقدرة قوله تعالى في حق من خرج مبيتا مخدوف تقديره فالاشقية او التوثق ويقرا بفهم الهاء وسكونها في موضع من
مثل شقف وشقف وشدوا شدوا التسكين مثل الفته بعد الفته قيل من سجد ان جميع برئ قد قرئ برئ مثل كلب وكتاب
والمن مصدر في الاصل وهو هنا بمعنى مبرور الذي اقرن واذا وقعت على الذي ابتداء است او من فاعلة للوصل والواو بدل
من الهمة التي هي فاعلة لفعل فاذا وصلت مدقت مزمة الوصل فاصبحت الواو الى هملها وهو الهمة وحذفت ياء الذي الى التقاء السينين
وقد ابدلت الهمة ياء كاسته واء الذي مخدوف لما ذكرنا وقد قرئ به واما ته معنول فتدري لا مصدر واثنين والاما ته بمعنى الاثنين
لا تنكحوا الجمهون على ما لا يخطأ بصدقاته وقرئ بالياء على الغيبة لان قلبه غيبا الا ان الذي قبله مخدوف في اللفظ وهو غيب فلذلك
بدل الضمير محو على اعني فانه الهاء ضمير من ويجوز ان يكون ضمير الشان واخر فيه اوجاد احد ما ان ضمير ان قلبه مرفوع به والثاني في ذلك
لان قلبه بدل من ثم على قية طرح الاول والثالث ان قلبه بدل من ضمير في آخر الا ان ان قلبه مبيتا واخر مخدوف وجملة خبر ان
لا جاز قوم قلبه بالنصب على التخيير ويوجب فانه مخدوف قوله تعالى فيكم من ينشاء ويحلب ليعرف ان بالرفع على الاشارة
اي فم يغفر والجرم عطا على جواب الشرط بالنصب عطا على اعني بضار ان تقديره فان يغفر فله اسمي العرف والتقديرين
منه حساب فغفران في قرئ في الشاذ بخلاف الفاء والجرم على بدل من يحاسبكم قوله تعالى والذين يؤمنون مطوف على رسول
يكون الكلام تاما عنده وقبل المؤمنون مبيتا وكل مبتدأ ثان والتقدير كل منهم آمن جزئيا للبتدأ الثاني والجملة خبر للبتدأ
الاول وانفسهم الضمير في آمن ردا على اعطاء كل وكتبه يقرأ بغيره الاول على الجميع لان الذي حجب بجمع ويقرا كما ركب على الافراد ويؤنس
ويجوز ان يراى بقرآن وحده ورسوله خبره وانفسهم والاسكان وقد ذكر وجه لا يفرق تقديره ويقولون وهو في موضع الحال واضاف
بين الى احد لان احدا في معنى الجميع فالواو معطوف على من غفر اليه اي غفر غفر اليه فيمنه صوب على المصدر وقيل التقدير ترك
حفظكم كما قوله تعالى كتبت وفي الثانية كتبت قال قوم لا يفرق بينها وجها بقوله ولا يحجب كل نفس الا على ما
وقال في قوله انفسهم تحبون ليعلم الكسب في الميثاق كما جعله في الميثاق وقال اخرون فعمل يدل على شدة الصلة وفعل سبعة شديدا

قوله تعالى **يُرْسِلُ آيَاتِهِ فِي مَوَاقِعَ** نصب على الحال من الكتاب وذلك ان ترفع آيات بالخرف لا قد غيره ولك
 ان ترفع بالابتداء وانظر خبره من اسم الكتاب في موضع رفع صفة آيات وانما افسدوا ما هو خبر عن جمع لان المعنى ان جميع
 الآيات بمنزلة آية واحدة لا فرد على المعنى ويجوز ان يكون افراد في موضع الجمع على ما ذكرنا في قوله **وَسَمِعَ وَجْهَ رَافِعٍ** ان يكون المعنى ان
 اسم الكتاب كما قال تعالى فاجله وهم ثمانين جلدة اى فاجله فاعل واحد منهم واخسر معطوف على آيات ومتشابهات نعت
 لا خرفان قيل واحدة متشابهات متشابهة وواحدة اخراخرى والواحد هنا لا يصح ان يوصف بهذا الواحد هنا لا يقال ان
 متشابهة الا ان يكون بعض الواحدة شبه بعضا وليس المعنى على ذلك وانما المعنى ان كل آية يشبه آية اخرى فكيف يصح
 الجمع بهذا الجمع ولم يصح وصف مفردة ومفردة قيل التشابه لا يكون الا بين اثنين فصاعدا فاذا اجتمعت الاشياء المتشابهة
 كان كل منها متشابها لا خرفا لم يصح التشابه الا في حالة الاجتماع وصف الجمع بالجمع لان كل واحد من مفردات يشابه باقيها
 فاما الواحد فلا يصح فيه هذا المعنى ونظيره قوله تعالى **وَجَدَ فِيهَا رِجْلَيْنِ يُغِثُغَا** فغيا لغيا وان كان لا يقال في الواحد
 يغيا تشابه منه بالمعنى الذى ومنه حال من ضمير الغيا فاعل والياء تعود على الكتاب ابتداء ومفعول له والياء مصدر
 اقول اول اسله من آل يزل اذا انتهى نهاية والراء نحو ن معطوف على اسم الله والمعنى انهم يعلمون تاويله ايضا ويقولون في
 موضع نصب على الحال قيل **الرَّاسُخُونَ فِيهِ** ويقولون الخبر المعنى ان الراسخين ويعلمون تاويله بل يزعمون بكل بسطة
 اول من عند الخبر موضع اسماء وكل من عند ربنا نصب يقولون قوله تعالى **لَا تُخْرِجُ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ** لا يخرج
 ونصب العلوب يقال **زَاغَ الْعُكُوبُ** وزاغا منه وقرى **فَتَجَعَ النَّارُ** وقع العلوب على نسبة الفعل اليها واذا لم يتنازل عن ذلك
 خفيف اليه بعد من ذلك لدن جنية على السكون وهى مضادة لان علامة بناسا موجودة بعد الانصاف والحكم قبيح لعلته وكما علمت
 ان لدن معنى عند الملا صفة للشيء عندنا ذكرت لم يختص بالمعارة ولنه عند مخصوص فانه صافيا معنى لا يدل عليه الظرف بل هو
 من قبيل البعيدة الحرف فصار كانهما متضمتة للحرف الذى كان ينبغي ان يوضع وليلا على القرب ومثله ثم وثنا لانها ميتة لما تضمنتها
 معنى حرف الاشارة وفيها لغات هذه احد لغات وهى فتح اللام ونظم الدال وسكون النون والساكنية كذلك الا ان الدال الساكن
 وذلك تخفيف كخفف عند الدال ففتح اللام وسكون الدال الاربعة له والفتح مستلزم لفتح اللام ونظم الدال من جريز في الاستاء
 بفتح اللام وسكان الدال ولا شئ بعد الدال قوله تعالى **جَنَّاتُ النَّارِ** جنانع الناس الاضافة غير محتملة لانه مستقبل للتقدير
 جامع للناس ليوم تدبره لعرض يوم وحساب يوم فويل اللام بمعنى في لى في يوم والهاء في فيه تعوي على اليوم وان شئت على
 وان شئت على الحساب والعرض الارب في موضع جر صفة ليوم ان الله لا يخلف الميعاد وذكر الله متشبهيا وقولنا انك تختلف
 وليعا وكان مستيقنا ويجوز ان يكون مستاقفا وليس حكما عن تقدم وليعا مفعول من الورد قلبت واوده يارلسكونها وانك
 فاعلمنا قوله تعالى **لَنْ نَقْضِي الْعَهْدَ** لاننا نثبت العلق ويقربا بالباران انيثة على غيبة حقيقى وقد فصل
 بيننا ايضا من اسنى نرفع نصب لان التقدير من عذاب الله والمعنى لو وقع الاموال عنهم عذاب الله وشيئا على ذاني موضع

لا يكون قبل الالف الا مفتحة حاد ولذلك لم يحصل الهمزة المبدئية بين الالف واللام بالالف قوله تعالى ذلن كعبه
على ضم الزاي وفتح حاء وفتح ناصب وجب تقديره ذلن الناس الشيطان على ما جاء صريحاً في الآية الاخرى وحركت الهاء
في الشهوات لانها اسم غير منفعة للنساء في موضع الحال من الشهوات والذنوب في انظار منسل وزنه فعلا مثل حلاق وقيل هي
زائدة ومشتقة من قطع نظر اذا جرى والذهب واخفقت يشبان بالياء في الكثرة وسرعة قلب ومن الذهب في موضع الحال من انظار
والجمل معطوف على ان لا على الذهب اخفقت لانها التسمية قطعاً وادخل الخ فاعلى ويشق من التثنية في قوله تعالى لا احد من لفظ بل هو اسم
للجمع والواحد قرس ولفظه لفظ المصدر ويجوز ان يكون مخففاً من خيل ولم يجمع لمحض لا من مصدر بل يعي المفعول واكثر الناس على ان
لا يجوز ادغام ثاء على الال منها لجمع بين الساكنين لان الراء ساكنة فادغام في قوله لم يثبت ذلك فجاز في قوله لا احد من لفظ بل هو اسم
من باب يوب والاصل اوب فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها في الاصل وهو باب فليت الفا قوله تعالى فليكن كنزكم
يقرب تحقيق الخبر من على الاصل وقلب الثانية واو وانفتح ما قبلها وتبنيها وهو جعلها بين الواو والهمزة وسوغ ذلك
وانفتح ما قبلها بخبر من في موضع نصب بخبر تقديره ما يعقل ذلك ولا يجوز ان يكون منته خيراً لان ذلك يوجب ان يكون
الجنة دماً فيها ما يرغب فيه بعضا لما ذه فيه من الاموال ونحوه الذين اتقوا خبر المبتدأ الذي جنات ويجوز منته لها وعنده ربهم
وجين دماً بها ان يكون ظرفاً للاستقرار والثاني ان يكون منته للجنات في الاصل تقدم فاقصب على الحال يجوز ان يكون العاقل
تجري من تحتها متعلق بتجري ويجوز ان يكون حالاً من الاله راي تجري الانهار كائنته تحبها ويقرب جنات بكسر الهمزة وفيه وجها
احدهما هو مجرور بلا من خبر فيكون الذين اتقوا على هذا منته لخبر والثاني ان يكون منصوباً على ضمها ما عني وبذلك من موضع
بغيره ويجوز ان يكون الرفع على خبر مبتدأ محذوف اي جنات ومثله يشتر من ذلك ان انار وذكرك في موضع ان شائبة
وعالدين فيها حال ان شئت من الهاء من تحبها وان شئت من ضمير في اتقوا والعال الاستقراء وهي حال مقدرة وازواج معطوف
على جنات بالرفع فاما على القرعة الاخرى فيكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره ولهم ازواج ورضوان يقرب كسر الراء ومنها
وهما لقنان وهو مصدر ولطير الكسرة الايتان والقرنان ونظير الفم الشكران والكفران قوله تعالى الكذبت
يقولون يجوز ان يكون في موضع جر صفة للذين اتقوا وبذلك لا ينسب ويضعف ان يكون منته للعباد لان فيه تخصيصاً لهم
وهو جائز على ضعفه ويكون الوجه فيه علامهم بان عالم بمقدار شقيتهم في العبادات فهو جازم عليها كما قال واسد اعلم بايكم فيكون
ان يكون في موضع نصب على تقدير اعني وان يكون في موضع رفع على ضمهم قوله تعالى الصابرين
واما بعد ويجوز ان يكون مجرور وان يكون منصوباً بصفة للذين اذا جعلته في موضع جر ونصب وان جعلت الذين نصب الهاء
بمعنى فان قيل لم دخلت الواو في هذه وكلها فيقول احد فيه هو بان احد بها ان الصفات اذا كثرت جاز ان يسلط بعضها
على بعض والواو وان كان الموصوف بها واحداً ودخل الواو في مثل هذا الصبر تفصيلاً لانه في كل منته مستقلة بالمدح
والجواب الثاني ان هذه الصفات متفرقة فيهم فبعضهم صابر وبعضهم صادق فالوصوف بها متعدد قوله تعالى

تسبيل الله المحمود فعل فاعله الله تعالى شهد الله جميع شهوده وفتح الحفرة وزيادته لام مع اسم الله وهو حال من يستغفرون فقرأ
 كذلك الا انه مرفوع على تقديرهم شهدوا وقرأ شهد الله بالرفع والاضافة وانما في موضع نصب او جز على ما ذكرنا من ان
 في غير موضع فاما حال من هو فاعله في معنى الجواز في قوله فاما وقيل هو حال من اسلم الله شهد لنفسه بالوحدة انتهى في حال موكله
 على الوجين وقرأ ابن مسعود والقائم على بدل او خبر مبتدأ محذوف الخبر الجبريل الرحمن الرحيم في قوله والكم الله واحد
 ذكر ان الذين الجبريل على كسر الهمزة على الاستعانة وقرأ بالفتح على ان الجملة مصدر وموضع جبريل من انه قال الله هو
 اى شهد الله بوحدة غيره بان الذين وقيل هو بدل من القسط وقيل هو موضع نصب بدلا من الموانع والبدل على الوجه كلها بدل
 من شئ ويجوز ان يكون بدل الاشتمال على انه عرف العالم في الذين وليس كمال منه لان القس في الحال انما معقول من اجله وقدر
 اختلفوا بعد ما جازم بعلم النبي ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال ومن كفر من مبتدأ وانما كسر وقيل الجملة من الشرط وانما
 هي الجزر وقيل الجزر جواب والتقدير سراج الحساب له قوله تعالى ومن اتبعني من في موضع لرفع عطفا على الله
 في آية اي واسلم من اتبعني ووجهه قوله وقيل هو مبتدأ وانما محذوف اى كذلك ويجوز انبات اليا على الاصل وحذفت
 تشبيها لبروس الآية وافتوا في قول الاعشى ليل معنى ارتيادي من البلاذ من حذر الموت ان ياتين وهو كثير في كلامهم
 اسلمتم هو في معنى الامراى اسلموا لقوله قبل انتم تنهون اى انتهوا قوله تعالى فليست لهم جزاء ان دخل النار
 فيه حيث كانت صلة الذي فعلا وذلك استحسان البشارة بالعذاب يتعلى الكفر ولا يمنع ان من دخل النار في الجزر
 لانها لم يغير معنى الا بما قبل ذلك فدخلت على الذي كان اوليت الجزر دخل النار في الجزر وقدر وقاطون حسين وقطان
 هو المشهور ومعناها متقارب قوله تعالى يذبحون في موضع حال من الذين وهم معترفون في موضع وقوع
 الجزر في احوالهم في الجزر في الجار وقد ذكرنا ذلك في قوله وانما كسر هو او بخيركم قوله تعالى ذالك جزاء
 جزاء محذوف اى لا ذلك فعلى فذا يكون ولا انهم قالوا في موضع نصب على الحال كما في من معنى الاشارة اى ذلك امر
 مستحقا بقولهم وهذا ضعيف واليه يمكن ان يكون ذلك مبتدأ وانما خبر اى ذلك العذاب مستحق ببقولهم قوله تعالى
 فكيف اذا جئنا في موضع نصب على الحال اى في محذوف تقديره كيف يصنعون وكيف يكون وقيل كيف عرف الله
 ذاك عرف المحذوف ايضا قوله تعالى قل اللهم اسم الله المشددة عوض من اى وقال القرطبي لا يصل في آية انما كسر
 وهو ذهب بضعف وموضع بيان ضعفه خبره في موضع ذلك الملك جوده اى اياك الملك ولا يجوز ان يكون معذبه سيبر
 على الموضع لان الهم في آخر الآيات يمنع من ذلك عنده واما البرود والرجاء ان يكون معذبه قولى الملك هو واما بعده من يعطون
 خبره في محذوف اى وقيل هو مستأنف وقيل الجملة في موضع الحال من المادى وانما نصب على الحال من المادى يختلف فيه والتقدير
 من تشاء ايتا زاده ومن تشاء امترعه منه ويبدل الخبر مستأنف وقيل حكمه حكم آية من اجل قوله تعالى الكيت من المحي
 يقرأ بالتحفيف والتشديد وقد ذكرنا في قوله انما مر عليه المسته قوله الله

وان شئت كان معطوفا على اذ قالت امرأته عمران والا يغفلني استغنى ثم لم يلدت الا رطارا فتوفى الصادي في اللطابق وكره ما
 الا تركها واما لتيسين من معطوفا عليهم قوله تعالى ذلك من انباء الغيب يخبران يكون التقدير لا مركب فلي بها
 من انباء الغيب حال من ذوا الجوزان يكون ذلك مبتدأ ومن انباء خبره ويجوز ان يكون توجيه خبره ترك ومن انباء حال من انباء في
 وجهه ويجوز ان يكون متعلقا بنحوه اى الامام محمد بن عبد الله بن عباس وغيره من انباء الغيب او لقون طرف لكان ويجوز ان يكون طرفا للاستقرار
 الذى تعلق به ليدوم ولا فلام جمع قلم وقلم بمعنى اعلوم اى اقلوع كالنقص معنى النقص واقتض بمعنى المقبوض اليه
 مبتدأ خبره في موضع نصب اى يقتضون عيهم فالعامل فيه دل عليه بقون وان يقتضون مثل اذ لقون يقتضون
 بمعنى خصموا وكذلك لقون اى القوا ويجوز ان يكون على الحال قوله تعالى اذ قالت الملائكة اذ من اذ
 قبلها ويجوز ان يكون طرفا لاختصمون ويجوز ان يكون التقدير اذ كرسه في موضع حرفه الكلمة ومن هنا لا يتبدل الغاية اسمها مبتدأ
 والاسم خبره ومحسوس بل منه واعطف بيان ولا يجوز ان يكون خبرا اسمه لان تعدد الاخبار يوجب تعدد المبتدأ والمبتدأ
 سائر وهو قوله اسم ولو كان عيسى خبرا لكان لها كذا اسمها على تانيث الكلمة وبجمله صفة الكلمة وابن مريم خبره
 مبتدأ وحذف اى هو ابن ولا يجوز ان يكون بلا ما قبله ولا صفة لان ابن مريم ليس باسم الا ترى انك لا تقول اسم ابن مريم
 ابن مريم واذا كان قد علق علما عليه وانما ذكر التسمية في اسمه على معنى الكلمة لان المراد به شرك بمكونه وخلق وجهه
 من المخرمين ويحكم احوال مقدرة وصاحبها معنى الكلمة وهو مخلوق اى يكون وجاز ان يتصحب الحال عنه وهو مكره لانه قد
 ولا يجوز ان يكون احوالا من المسيح ولا من عيسى ولا من ابن مريم لانها اخبار والغافل فيها لا يتبادر اليه اذ هو ليس
 شيئا من ذلك بل في الحال فلا يجوز ان يكون لحوالا من اللباني اسم الفصل الواقع بينها لعدم العامل في الحال قوله تعالى
 في النذر يجوز ان يكون حال من التسمية في حكمهم صغير ويجوز ان يكون طرفا وكذا يجوز ان يكون حال معطوفا على جيبها
 ان يكون معطوفا على موضع في المبدأ اذ اجلته حالا ومن الصالحين حال معطوفا على جيبها قوله تعالى
 كذلك الله يتخلف وقد ذكر في قوله كذلك اسمه في فعله في قصة زكريا وانا تسمى امرأته في البقرة قوله تعالى
 ونعلمه بقرار بانون حالا على قوله ذلك من انباء الغيب توجيه اليك ويقرب بالياء حالا على شرك ومنه حال معطوفا على
 وجيبها رسول الله وجهان ادما هو صفة مثل صبور وشكور فيكون حالا ايضا ومعطوفا على تقديره ويجعل رسولا وقول
 هنا بمعنى سبغ اى رسل والمثاني ان يكون مصدرا كما قال الشاعر الخيل ناكس السلي رسولا وغده ضليها يجوز ان يكون
 مصدرا في موضع الحال وان يكون معطوفا على الكتاب اى وتلك رسالة والى على الوجوه تعلق برسول لانها عيان
 على الفعل ويجوز ان يكون اى لتأمر الرسول فيعمل بمجذوف الى في موضع الجملة ثم تدرج بعدها جري الى وذلك ذهب لغير
 ولو ظهرت الياء لتعلق برسول وبمجدوف يكون محذوف اى ناطقا بالى او مخبرا وانا في موضع نصب على الوضع وهو نصب
 سورة او على تقديره كراى ويجوز ان يكون بدلا من رسول اذ اجلته مصدرا تقديره وتعلمه في قوله تعالى انك لم تسمعها رفع اى رى انى

قد جعلكم ارجعت رسول الله صلى الله عليه وآله في موضع الحال اي محبة ما بين من اكله يجوز ان يكون منفعة لآية وان يكون متعلقا بحسب اني علم
 بغير ابلغ المنفعة وفي موضع ثلثة اوجه بعد ما جرد لاسم آية والثاني رفع اي من اني والثالث ان يكون بلا من اني الاول ويقرب
 كسر الهمزة على الاستئناف او على انما القول المنية الكاف في موضع نصب نعت المفعول مخدوف اي منية كونه الطير والمنية
 مصدر في موضع النية كالمخوف في قبل المنية اسم محال اي لم يست مصدر او مصدر التثنية والتثنية في التثنية ويقرب
 كونه الطير على الفاعل حركة الهمزة على الياء وحذفا لكل فكرنا في البقرة اشتقاق الطير والحكامه والدار في قية تعود على معنى المنية
 لما بنا معنى التثنية ويجوز ان يعود على الكاف لانها اسم بمعنى مثل ان يعود على الطير وان يعود على المفعول المخدوف فيكون اي
 فيصير يجوز ان يكون كان من انما لان معناه حصار وصاحب معنى تفصل ويجوز ان يكون انما قصة فظا على الاول حال على
 الثاني خبر واذ انما متعلق يكون بما تكون يجوز ان يكون محسن الذي ذكره موصوفة او مصدرية وكل ذلك الاخرى والاصل
 في خبر واذ يتخرون الا ان الال مجودة والثا موصوفة فلم يتجوز ذلك في الال لئلا يفسد خبره بالمعرب من الدال ثم ابدت الدال
 والاولا وخرجت من العرب من قلب الاء الاول ويضم ويقرب تخفيف الدال وفتح التاء وادمية وخر قوله تعالى
 ومصدقا حال معطوفة على قوله اي محبة ما بين من اكله يجوز ان يكون معطوفا على وجبا لان ذلك جيب
 ان يكون ومصدقا لما بين يديه على لفظ انية من التورية في موضع نصب على الحال من التثنية مستثنى الطرف وهو من الجيب
 فيه الاستقرار ونفس الطرف ويجوز ان يكون حالا من فيكون العامل فيها مصدر تاولا على معطوف على مخدوف تقديره في
 حكمه واخر ذلك جيبك آية ما كثر التوكيد لانه قد سبق في المعنى في الآية اني قبلما قوله تعالى منهم الكفرة يجوز ان يتعلل
 بالحسن فان يكون حالا من الكفرة انما هي جميع فكثير في الشرف وقال قوم هو جمع ندم وهو ضعيف لان تقديره مخدوف معناه
 اي من مناجيب نصري او جعله مصدر وصفه والاني في موضع حال متعلقه بمخدوف تقديره وسن انما امضا قال الله
 انما امضا وسئل عن معنى مع وليس شي فان الال لا يخلص ان يكون بمعنى مع ولا قياس بعينه والحقاريون الجمهور على تشديد
 الياء وهو الاصل لانها انة وبنو تغنيها لانه يؤمن تصغير الياء جوبل منه الياء الباقية وليلا على الاصل كما في قوله تعالى
 ان ضمة الياء بعد كسر مشفق اشتقاق الكلمة من الجور وهو النجاس وكان الحقاريون يفسرون الثياب قبل اشتقاقه من جارية
 رجع كما فيهم الراجح ان الله قيل من جوبل من قبلما قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله
 حذف تقديره مع الشاكرين لك بالوحدة قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله
 الماكرين قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله تعالى فاكفناهم الشاكرين في قوله
 رافك الي ومثوفا لانه رفع الى السماء ثم توفي بعد ذلك وقيل الاول والجمع فلا فرق بين اقدم
 والثاخير وقيل متوفى من غيرهم ورافك الى السماء فلا تقدم فيه ولا تأخير وجعل الذين اتبعوك قبل
 خطاب نبينا صلى الله عليه واله وسلم فيكون كلاما على ما قبله وقيل هو يعني الذين اتبعوه

بينا ان الزمر يجوز ان يقع على ما يكون في غير كتاب ان يقولون على الصدور ان يتعلموا على يد الله لا يدعى لقولهم ويجوز ان يكون هالاسن كذا بقية
عليه ويجوز ان يتعلم بالكذب لان الصدق مقدم على الموصول ويجوز ذلك على التبيين وهم يعلمون حكمة في موضع الحال قوله تعالى
كل في الكتاب من ذنب يقدره على علمهم بيل ثم ابتداء فقال ان اوتي وهي شرط فان امتنع جاز في موضع فانه ان صدقتم فوضع الظاهر موضع الضمير
قوله تعالى يلوون هوني موضع نصب متعده لفرق وجمع على الهني ولى فرجاء على الفتنة والمجهول على اسكان اللام والفتنة
الواحد بعد اذ قيل ان فتح اللام وتشديد الواو وضمت اليها على التثنية فيقرأ بضم اللام وواو واحد ساكنة والاصل يكون كقراءة الجمهور
الاناء همزوا وانضموا هاءم التي حركتها على اللام والاسنة مع لسان وجر على لغة من ذكر اللسان والامن انشاء فانه يجمع على اسكان
وبالكتاب في موضع الحال بالانتهاء في نصب الكتاب اذ اطلقت بالكتاب من الكتاب هو المفعول الثاني للحب قوله تعالى ثم يقول
هو مخطوف على يديه ويقدر بالرفع على الاستيفاء لانكم في موضع معتد به يتبين ويجوز ان يكون اليا بمعنى السبب اي كذا يبدى بسبب
فيتبين بجان وامصدرية اي يعلم الكتاب ويجوز ان يكون اليا متعلقة برمتين تعلون بقرارة انخفيف اي يعرفون وبالتشديد التعلون
غيركم تدرون بقرارة انخفيف اي تدرون الكتاب بالمفعول مخدوف ويقدر بالتشديد وضمت ان اي تدرون الناس الكتاب
قوله تعالى ولا ياتكم حكمه بقرارة بالرفع اي لا ياتكم الله والهي على انفسهم وانه وسلم فهو متأنف ويقدر بالنصب
عطف على يقول فيكون العاقل صير النسي والمبشر ويقدر بالاسكان الزمر فرار من قول في الحركات وقد ذكر في البقرة اذ في موضع خبر
بانشاء بعد اليها وانتم مسلمون في موضع خبر بانشاء فاذ اليها قوله تعالى لعل كما انيكنه بقرارة بالرفع اللام وفيه يتعلق به
وجان اخذنا اي لهذا المعنى في حذف تقديره لمرعاة ما يتبعك والثاني ان يتعلق بالمشاق لان مصدر لاي توثقنا عليهم لذلك
والمعنى الذي لا يحركه موصوفة والعاقد مخدوف ومن كتاب حال من المخدوف ومن الذي ويقدر بالفتح وتخفيف ما وفيها جبان
احد هاتين المعنيتين الذي وموضوعها رفع بالابتداء واللام لام الابتداء وخلت لتوكيد معنى قسم وفي خبر وجان احد هاتين كتاب
اي الذي انيكنوه من الكتاب والكنزة هنا كالمعرفة والثاني خبر لمرتبة من به والباء عائدة على الابتداء واللام جواب القسم لان اخذنا المشاق
قسم في المعنى فاذا قولهم جاءكم فهو مخطوف على انيكنكم والعاقد على اسكان في المعطوف فيه وجان احد هاتين تقديره ثم جاءكم به وواضعه
الظهار والقوله له فيما بعد والثاني ان قوله لا يمكن في موضع ضمير تقديره مصدق للان الذي معهم هو الذي آتاهم ويجوز ان يكون العاقل
ضمير الاستقراء العاقل في مع ويجوز ان يكون الباء في به يعود على الرسول ويكون العائد على الابتداء مخدوفاً وسوغ ذلك طول
الكلام وان تصديق الرسول تصديق الذي اوتيه والقول الثاني ان بشرط اللام قبله تنقضي القسم كالتقاضي في قوله لنن لم يثبت الله لقول
ولست لادعيه بديل قوله وان لم يثبتوا لما يقولون فعلى ذلك يكون في موضع نصب بآيت والمفعول الثاني ضمير المني طلب من كتاب
مثل من آية في تنسخ من آية وباقي الكلام على هذا الوجه ظاهر فيقرأوا بالفتح اللام وتشديد الهم وفيها وجان احد هاتين الزمانية اي انشاء
يا قسم لما آتيتهم شيئا من كتاب وبكسر ورجع من التثنية الى الخطاب على المخدوف من طريقهم والثاني ان ارادوا من انهم بدل من المكون
سما المشابهة اذ انقضى ثلث ميات فحذف الثانية لضعفها كغيرها بلا وحصول التكرار بها وذكر في المعنى من خبر في المحسب ويقدر انكم

على الخط الواحد وهو ما في قوله واذا خضعوا لله ولقوا لمرحى ويقرأ قوله على الخط الواحد في قوله تعالى
 لئن لم يكن لي من بستانه ورجوان يكون يعني الذي ان يكون شرعا فانك مبتدأ ورجوان وهم الغاصون
 مبتدأ وخبر ورجوان يكون هم فضلا قوله تعالى انفقوا مفسوب فيكون ويقرأ بالياء على الغيبة كما في قوله بالياء على الخط
 وقد يره قلت لهم طوما وكرامه من ان في موضع الحال ويجوز ان يكون مصدرين على غير المصدر لان اسلم يعني الفتا واطاع ترجموا
 بالياء على الخط بالياء على الغيبة قوله تعالى قل امتنا قد يره قل يا محمد آتينا انا ومن منى انا والانس يا وقل انفقوا
 قل لهم قولوا لانا قوله تعالى ومن يتبع الهه على انما يتبعين وروى عن ابن عمر والادغام وهو ضعيف لان كسر الهمزة
 الاولى تدل على الياء المحذورة وقد يراعى فيكون فعل متبني وغير متبني قد سمت فصار حالا ويجوز الاخرى من اني مرسى وفي قوله
 مثل قوله وان في الاخرة لمن الصالحين قد ذكر قوله تعالى كيف يمتد في حاله كيف حاله ظرف العاطل فييا يبدى
 وقد تقدم تم نظيره وتبدي وافية لانه جاء بعد ما هو حال من الضمير في كفرة او قد معه مقدره ولا يجوز ان يكون العاطل يبدى في يبدى
 من تبدي ان رسول حرمان في ان يكون مفعولا على اي كسب يبدى به بعد جملة المرسى الثالث ان يكون التقدير وان شددوا
 اي بعد ان آمنوا ان شددوا فيكون في موضع جر قوله تعالى اقلل مبتدأ وخبر ورجوان هم الغاصون ان طيسم لفتحة
 ان اسمها وخبر خبر جزاء في جازم لفتحة ويجوز ان يكون مزاوم بدل اس وانك بدل الاستئصال قوله تعالى خلا الذين
 فينا حال من الباء والهم في عليهم واصل فينا الجار والمتمل به وفيها يعني لفتحة قوله تعالى ذهبانية ورجوان في تبعدوا
 او على ذنب قوله تعالى يتاخيكون بمعنى الذي انكره موصوفا ولا يجوز ان يكون مصدرية لان الهمزة فيمنع فان جعلت
 معنى المفعول فهو جازم على اي في على انفقوا من سبي قد ذكر في البقرة والعباد في يبدى وعلى او على شيء قوله تعالى
 جلا اهي حسلا لا والحق لان الاصل الا احرمت في موضع نصب لانه استثنائا من اسم كان العاطل فيه كان ويجوز ان يعمل فيه
 يكون في ضمير يكون الاستثنا منه لان محلا واصل معنى اسم الفاعل على الجائز والمباح من قبل يتعلق بجرم قوله تعالى
 من كذب ذاك يجزان يتعلق بقرء وان يتعلق بالكذب قوله تعالى قل صدق الله المجهر على انما انما وهو الاصل
 ويقرأ بالادغام لان الياء وفيها ساء وفي اللام ثبنا ما بحيث يتاخي طرفا فصارا مقاربا من التقدير قل لهم صدق الله
 وخفي يجوز ان يكون مالا من ابراهيم ومن الله والدين وادامه قوله تعالى شئنا لاننا انما في موضع نصب
 بيت وانجز الله في بيته ومبا وادامه من الضمير في وضع وان شئت من الضمير في الجار والعاطل فينا انما
 قوله تعالى فينا انما يجوز ان يكون الجملة متاخفة منقرض عن البركة والهدى ويجوز ان يكون موضعا
 اخرى ويجوز ان يكون محلا من الضمير في قوله تعالى والعاطل فيه هي ويجوز ان يكون مالا من الضمير في مباركا والعاطل
 فيها ويجوز ان يكون مفعولا في كذا ان العاطل من كذا وكذا ومقام ابراهيم مبتدأ وخبر مرفوع اي سنا مقام ابراهيم ومن دخل
 محطوف عليه اي ومنها من من دخله وقيل بوجهه تقديره هي مقام وقيل بل على نيز ابراهيم قد مر من الايات لتمام

البركة

على الخطا الواحد وهو ما في قوله لا تزداد الله وقوله لا يبري ويقر الله على الخطا جميع الخطا ثم فيه حذف اى بذلك الخطا الكسر والبشر
 حسان قري بما قوله تعالى فمن قولي من يستر ويجوز ان يكون معنى ان يكون شرطا لذلك مبتدأ لثان وهم الغافلون
 مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون هم نفسه قوله تعالى انكفر مشوب بنجون ويقر بالاراء على الغيبة كالذي قبله وابقى على الخطا
 وتقديره قلت لهم طوى وكرا مصداق ان موضع الحال ويجوز ان يكونا مصدرين على غير المصدر لان اسم بمعنى القاد واطاع ترجوا
 بالاراء على الخطا وبما يار على التوبة قوله تعالى قل انما تقديروا على انتم كنتم انا ومن حى انا وانا انما نبي اوتى الله ما يشاء وما كان لغيره
 قبلهم قولنا من قوله تعالى ومن يتبع الجحيم على الهاديين وروى عن ابن عمر وادغام وهو ضعيف لان كسر الهمزة
 الاولى تدل على الياء الممدودة وبما يقدر ويجوز ان يكون فعل متبني وغيره قد مت فصار محال وجوز في الآخرة من انما سرين وفى قوله
 مشا زل وان في الآخرة لمن الصالحين وقد ذكر قوله تعالى كيف ينجى الله كيف حال ادخرف العالم فيا يهدى
 وقد تسم نظيره وشبهه وافيه كذا وجداه من حال من انفسهم في كفرة او قد معه مقدرة ولا يجوز ان يكون العامل يهدى لا يهدى
 من تهادن الرسول حيا ان يكون معطوف على كيف يهدى بعد جعله الامر من الثالث ان يكون التقدير وان شهدوا
 اى بعد ان استؤا ان شهدوا فليكن في موضع جر قوله تعالى اقلل مبتدأ وخبر واما من بعده ان ان عليهم لغية الله
 ان واهمها وخبر خبرها اى جازم الله ويجوز ان يكون مزاولهم بدلا من ذلك بدل الاشتغال قوله تعالى خالدين
 في النار من الهادين في عليم لم يسل فيها الجاراد يتلجج وفيها لغية الله قوله تعالى ذنبا لغيره الباء في برعود على
 او على ذنب قوله تعالى يتلججون بمعنى الذى او كذا موصوفة ولا يجوز ان يكون مصدرة لان الجبهة لا تفتح فان جعلت
 معنى الفعل نهر جاز على اى على انفسهم من شئ قد ذكر نظيره في البقرة واليهانى يهدى وعلى او على شئ قوله تعالى
 حيلة اى حيلة لا واخفى بان كل حيلة الا احرم من موضع نصب لانه مستحسن اسم كان العامل فيه كان ويجوز ان يكون فيه محلا
 يكون فيه ضمير يكون الاستشهاد منه لان محلا لا معنى اسم الفاعل معنى الجازم والمباح من قبل متعلق بحرم قوله تعالى
 ومن انكف ذلالت يجوز ان يتلجج بافرا وان يتلجج بالكذب قوله تعالى قل صدق الله الجحيم على انفسهم وهو الاصل
 ويقر بالادغام لان النجاة فيها با طوى في اللام فبنا ما بحيث يتلجج في طرفها فصار استقار من التقدير فسل لهم صدق الله
 وضيق يجوز ان يكون محلا من ابراهيم ومن الله والدين واحد قوله تعالى وضع للناس المجلدة في موضع جبهه صفة
 ليست والجزالة يبيك وصبارا كادى محلا من الضمير وضع وان شئت من الضمير في الجار واطاع فيها الاستفرا
 قوله تعالى فيه الايات يجوز ان يكون المجلدة مستأنفة محمزة بمعنى الكثرة والهدى ويجوز ان يكون موضعها
 اخرى ويجوز ان يكون محلا من الضمير في قوله تعالى ومن الله والدين واطاع فيه هدى ويجوز ان يكون محلا من الضمير في مبارك وهو العالم
 فيها ويجوز ان يكون صفة هدى كما ان العالمين كذا لك ومقام ابراهيم مبتدأ والخبر عطف اى منها مقام ابراهيم ومن دخله
 معطوف عليه اى ومنها من دخله وقيل هو جبهه تقديره هى مقام وقيل بدل على الذين اوجبهم قد عبر عن الايات بانها

و باسم الماعل فوسل من غير مسانف ومن شرطية وج ابيت مصدر يقرب بالفتح وكسرهما لغتان قيل كسرهم مصدر يوجب
 مبتدأ وخبره على الناس ولا يتعلق بالاستقرار في على تقديره استقرار على الناس يجوز ان يكون الجزاء على الناس متعلق به اما
 والاضمة لا ولا يجوز ان يكون لا لا لان العامل في الحال على ان يكون في الحال لا يقدم على العامل المعنوي يجوز ان يرتفع الجمع بالجمع
 الاول او ان في الجمع مصدر اضيف الى المفعول من استطاع بدل من الناس بدل بعض من كل قيل وفي موضع رفع تقديره من استطاع
 او الواجب عليه من استطاع والجملة بدل ايضا وقيل بدو رفع الجمع تقديره والله على الناس ان يحج البيت من استطاع فعل في هذا الكلام
 حذف تقديره من استطاع منهم ليكون في الجملة ضمير يرجع على الاول وقيل من مبتدأ شرط والجراب محذوف تقديره من استطاع
 فليحذف دل على ذلك قوله ومن كفر جواب قوله تعالى لم تصد وان لا تملق باعقل ومن مغول ومن يغول يجوز ان يكون ستانفاد
 يكون حال من ضمير في نصه وان من اسبيل ان فيها ضميرين وجب ان هما فلذلك لم يجمع ان يجعل حال من كل واحدة منهما وعرجا حال
 قوله تعالى فليحذف اي ان كفرا يجوز ان يكون ظرفا للثابتين وهو في الهمي مثل قوله كفرا بعد اياهم
 قوله تعالى ولا تصدوا الا من تقرر فاذف الله ان تيت وقد ذكر وجه في البقرة ويقرب منه يد الله والوجه في البقرة ان الله
 الاول من تيت بها متصلة بالالف ثم ادغم نعمة الله وهو مصدر مضاف الى العامل وعليكم يجوز ان يتعلق به كما تقول انعمت عليكم ويجوز
 ان يكون حال من النعمة فيتعلق بمحذوف ان كنتم يجوز ان يكون ظرفا للنعمة وان يكون ظرفا للاستقرار في عليكم اذ جعلته حالاً فانما يحتم
 يجوز ان يكون الناقصة فعل في هذا يجوز ان يكون الخبر نعمة فيكون المعنى فاصبحتم في نعمة او مضمين نعمة او مشمولين واخوانا على في العمل
 فيما اصبح او يتعلق به الجار ويجوز ان يكون اخوانا خبرا مبع ويكون الجار على العمل فيه اصبح او حال من اخوان لانه صفة له قدمت عليه
 وان يكون متعلقا باصبح لان الناقصة تعلق في الجار ويجوز ان يتعلق باخوان لان التقدير ما عليم بنعمة ويجوز ان يكون اصبح تامه ويكون
 الكلام في جملة اخوانا قريبا من الكلام في الناقصة واخوان جميع لان من الصدقة لاسم النسب والشفاعة بالالف وهي
 من الاو وتشتبه شقوان ومن النار صفة لفظة ومن التقيض والضمير في منها النار والخبرة ولكن منكم يجوز ان يكون هنا ايتية
 فيكون ايتية فاعلا ويدعون صفة ومنكم تعلق بكن او محذوف على ان يكون صفة لامة قد م عليها فصار حالا ويجوز ان يكون الناقصة
 دامة هبها ويدعون الخبر ومنكم اما حال من ايتية او متعلق بكان الناقصة ويجوز ان يكون يدعون صفة ومنكم الخبر قوله تعالى
 حادهم القيتات انما حذف الاولان ايتية ليست غير حقيقي ولا تباين الدليل قوله تعالى في يوم تبيض هو
 ظرف تعظيم او للاستقرار في لهم وفي تبيض اربع لغات فتح الياء وكسرها من غير الف وتبياض بالالف مع فتح الياء وكذا كذا
 ثور كترتم تقديره يقال لهم كترتم واخذت في خبره قوله تعالى تلك الايات الله فذكر في البقرة
 قوله تعالى كنتم خير امة اقبلت في الدنيا لله وقيل هو معنى صيرتم وقيل كان زيادة والضمير في اتم خير وانه خلا لان كان لا
 زاد في اول الجملة لان التعلل في خبرنا بكون خبرنا اتم خير واستأنف كان خير الهم في كان الايمان ودل ايضا لفعل على الا
 مصدر منهم لكونهم من هو استأنف قوله تعالى الا انتم اذ من مصدر من بني اسرائيل وكم لان الاذي واضر وقارب

يرى على خلق الشرط بما قبله قال وليس الهزيمة في مثل هذا حقها ان تدخل على جواب الشرط تقديره امتنعون على اعتقادكم ان مات
 لان الغرض التنبية او التوبيخ على هذا الفعل للشرط وهذا سبب سبب الحق بوجوب اعداءك لو قدمت الجواب لم يكن للنفس
 وجب اذا لا يصح ان يقول انتم في فان زركم منه قوله فان من فتم التام في ان ان الهزيمة لها اصلها في الكلام فان العلم الكبر فقد وقع في
 موضعها والمعنى يتم بدخول الهزيمة على جملة الشرط والجواب لانها كالشيء الواحد على اعتقادكم حال اي برهين قوله تعالى
 وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يَمُوتَ أَنْ تَمُوتَ إِنْ تَوَتَّعْتُمْ أَنْ تَمُوتَ إِنْ تَوَتَّعْتُمْ أَنْ تَمُوتَ إِنْ تَوَتَّعْتُمْ أَنْ تَمُوتَ إِنْ تَوَتَّعْتُمْ أَنْ تَمُوتَ إِنْ تَوَتَّعْتُمْ أَنْ تَمُوتَ
 تقديره الموت لنفسه وان تومت يمين المحذوف ولا يجوز ان تعلق الامم لموت لما فيه من تقديم اصله على الوصول في قال
 الزجاج التقدير وكان نفس لموت ثم قدمت الامم كتابا مصدرا كتبت ذلك كتابا ومن يرد جواب الدنيا بالاخبار على الاصل
 وبالاذعام تقابها بنحوه مثل يوده اليك وسخرى بالزمن والياء والمعنى مفهوم قوله تعالى وكأين الاصل فيه
 اثنى الى اي بعض من كل او قلت عليها كالف انشيد وصار معنى كالمعنى لكشفها جعلت الكاف مع ذاتي فوهم كذا المعنى لم يكن لكل
 واحد منها وكان معنى لو لا التركيب لم يكن لها قبله وفيها خمسة اوجه كلها قد سري بها مشهور كايين هجرة بعد ايام مشددة و
 هو الاصل والثاني ان كان بالالف بعد الهزيمة كسورة من غير يار وفيه وبين اعداءه من كان يكون على من المبدء وهو
 بعيد الصحة لانه لو كان كذلك لكان معبرا ولم يكن فيه معنى الكثير والثاني ان اصله كايين قدمت الياء المشددة على الهزيمة فصارت
 كتيبة فزركم كلف فكذلك قدمت بعين باللام ثم خذت الثانية ثقلها بالجر والتضعيف كما قالوا في ايها ايتها عبد الله كافي آية
 وطأ في قيل خذت الياء الساكنة وخدمت الهزيمة فاقبلت الفاقيل لم يحدف منه شيء لكن قدمت الهزيمة وتبقيت
 الاخرى صاكنة وخدمت بالتزوين مثل فاضل الوجة الثالث ان تلي وزن كعب وفيه وجهان اعداءه اذ خدمت احدى الياءين
 ونفسه واحدة وجعل ذلك الياءين على ما تقدم ثم خدمت الاخرى لاجل التزوين والثاني ان خدمت لما مشيخ
 المحرفان والوجه الرابع كايين بيا حقيقة بعد الهزيمة ووجهه خدمت الياء الثانية وسكن الهزيمة لاختلاف الحركات جعلها
 كالفتحة الواحدة كما سكنوا الياء في الهود فوهم حرك الياء لمسكون قبلها والها مسمى كايين بيا ساكنة قبل الهزيمة وهو الاصل
 في كذا فتذكر انما التزوين فابقي في الفتحة على ما يجب لها في الاصل فذهب من يحدف في الوقف لانه تزوين ومنهم من يثبت الياء
 تقديره بستر الحظمتين فاما اي فقال ابن جني في مصدر ادى ادى انا القسم واجمع واصل اي فاجتمعت الواو والياء وبسقت
 الاولى بالسكرن فقبلت واختمت مثل على وشي والاموضع كايين رفع بالابتداء ولا يساوي سعل الاو بعد ما سرج في الخبر
 ملته اوجه اعداءه قال في اثنى ضمير النجاء وهو غائب على كايين كايين في شئ في الجيدان يعود للضمير على لفظ كايين كما تقول امة نبي قال
 قال الضمير لانه اذ بي المبدء فان قلت لو كان كذلك لاشت قللت قيل هذا محمول على المعنى لان تقدير كثير من الرجال
 قبل فعل هذا يكون مبريون في موضع الحال من الضمير في قاتل والوجه الثاني ان يكون قاتل في موضع جرمقة ليعم مبريون الجرم
 كقولك كم من جرم على عدل والوجه الثالث ان يكون النجدة فاما اي في الدنيا او صابر ونحو ذلك فعلى هذا يجوز ان يكون قاتل معنفة لنبى

ربو قال على نعمه وجزاها ان يكون فضل الربون في غير ذلك على انه لا يجد صفته في غيره ان يكون جبره في غير ذلك او مبدع
 يجوز ان يكون صفته في غيره على انه لا يكون انما على صفته لو لم يبدع من ان يكون انما على صفته
 ويقر قتل بشدة فعله في الاغصير في الفضل لابل لكثرة الواحد لا كثر فيه كما ذكر ابن جني ولا يمين ان يكون فيه غير الاول لانه في
 انما الجاهل به ربون كسر اليا من ربون الى الترتيب وهي الجاهل به ويحذف اسم الراء في الترتيبا وطلبه قسري ربون بالضم وقيل من كسر
 اتبع والنفع هو الاصل وهو منسوب الى الرب وقد قرئ في رواية وهو الجاهل به على فتح الهمزة وقرئ كسرا وهي لغة والنفع شهر وقوله
 بالسكان على تخفيف المكسورة واسمها لا يستعمل من يكون وهو الازل على ان الغرض ان اصله استكثرا اشعب النعمة
 فقلنا لان هذا خطأ لان الكلمة في جميع تصاريها ثبتت عندها تقول استكان يشكين استكانة فهو ساكن ومكان والاشباع
 لا يكون على هذا الوجه قوله تعالى وَمَا كَانَ لَكُمْ بِهِ جُبر على نصب اللام على ان اسم كان بعد لا وهو انما من ان
 تجعلها خبرا ولا ولا اسماء الجاهل به انما لا يشبه غيره في انه لا يشبه غيره ولا يعرف والهاء في ان الجاهل به انما لا يشبه غيره
 ربنا اغفر لنا وجميعنا في الله عاده يقر برغ الاول على اسم كان وبعده لا الجحري لانه يتعلق المصدر وهو كسرا فافهم
 يكون حاله انما هو اسرافا وانما في امرنا قوله تعالى مَوْلَانَا رَبُّنَا وَرَبُّنَا رَبُّنَا وَرَبُّنَا رَبُّنَا وَرَبُّنَا رَبُّنَا
 الطيب في قوله تعالى لا يقر بغيره ليسكن اليمن ونمنا به وبقوله ان ما اشركوا الباطل يتعلق بتعلق ولا يتبع ذلك لتعلق في جايها لان في
 طرف الباطل بمعنى سبب جهات مخافا مصدرية والثانية مذكورة موصوفة بمعنى الذي ليست مصدرية قوله تعالى
 وَلَيْسَ مَثْوًى لِّلظَّالِمِينَ في النار فانهم موصوفون بالظلم موصوفون بالظلم موصوفون بالظلم موصوفون بالظلم
 صَدَقَ كَلِمَةُ اللَّهِ وَهَذِهِ قَدَرٌ يتعدى الى المفعولين في مثل هذا النحو ويتعدى الى الثاني بحرف الجر يقال قمت
 زيدا في البيت فخر فصدق ويجوز ان يكون خبرا فاعلم حتى يتعلق بفعل موصوف تقديره وادم ذلك الى الوقت الذي قسّم
 واصلها بما يتصل في مثل انما ليست حروف جمل موصوفة فعل على كل معنى لا يملكه فيل الفاء لا يكون على الجمل بربا وجمعه في تقديره
 امركم وتجزم كل على المندوف قوله من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم منكم معطوف على الفعل المندوف
 قوله تعالى اِنَّ تَشْعُدُونَ تَقْدِيرَهُ مَا ذَكَرْتُمْ وَجُزْءَانِ يَكُونُ ظَرْفًا لِحَسْبِهِمْ وَتَارَةً عَمَّ او قسّمه ولا تعلق الجهمور على
 فتح التاء وقد ذكرناه في يودون استهم وتقرضهم التاء ونسبه الى هي لغة ويقرض على الضميتين وهو جسر والرسول يدعوكم
 جملة في موضع الحال غير التقدير بعد غنم فعله ان يكون في موضع نصب صفته لعم قيل المعنى بسبب غنم فيكون مفعولا قيل التقدير
 بدل غنم يكون صفته ايضا لا تحذف لانه لا زائدة لان المعنى ان غنمهم لم يفرقهم حقوبه لهم على تركهم فتمتهم قيل ليست زائدة والمعنى
 على الحق الخزن غنم التوبة وهي ههنا هي العالمه بتقسيم الابل للام قبل ما منه اشهر في القراءة ففتح لهم وهو اسم الامن ويقر البكونه
 مصدر مثل الامن ولما ساء به يجوز ان يكون مطلقين وان يكون فاعشا به لمفعول امته حال منه والاصل نزل عليكم فاعسا فانته

لان الغفاس ليس هو الامن بل هو الذي حصل الامن به يجوز ان يكون آمنه معقول لا يعشى ليقرب اليه على انه لا تغفاس والامر لا يمتد
 في موضع نفسه صفة لها قبله وطاقتة مقدار وقتها يستمر خبره يظنون حال من الضمير فيهم خبرهم ويجوز ان يكون آمنهم صفة
 يظنون الخبر ونحوه حال لا يعامل فيه بالغيثي ويسمى هذه الواو عاودتها قبل التي يمتد على ان ليس بشئ غير الحق المعقول الاول
 اى امر اغفاس الحق وبما صدق في فتن الجماليسة مصدر قد يره فلما مثل على الجاية من شئ من زائدة وهو مصدر في
 بالابتداء وفي الخبر وجان احد ما لسانه من الامر على ما حال والاصل من شئ من الامر والى ان يكون من الامر يغفاسه ولما لم يكن
 وبه تم انما قد كونه ولم يكن له كونه احد كونه ليقرب بالانصب على التوكيد والبدل ولما خبروا بالرفع على الابتداء ولما خبروا بالجملة خبران
 يقولون بالان الضمير في يخون وشئ اسم كان الخبر ومن امن الامر مثل لسان البر الذين بانفتح والخصيف وبقراء بالفتحة بد
 على الم اسم فاعله اى اخبروا بما راسه قوله تعالى اذا ضربنا في الاذى ويجوز ان يكون ذلها ايجل بها ما لهم
 فلما راد بها استقبال لا محالة فعلى هذا يجوز ان يعمل فيها قالوا وهو لا يضى ويجوز ان يكون كغروا وقابلوا ما ليس ويراد بها استقبال ايجل
 به الحال فعلى هذا يكون التقدير كغروا ويقولون لا خرفهم او كما لو قرئ الجمهر على تشديد الزاوم وجسيع فاز وقياس غزاة
 كغافس وقناة ولكنه جاز على صلا على الصحيح نحو شاد وشهد وصائم وموم والقرآن خفيف الزاوم وقية وجان احد ما لسانه
 غزاة فخرت الباهتة فاعلان الساد ليس الجمع وقد حصل ذلك من نفس المعنى والثاني اذا راد الجملة فخرت احدى الزاوم راوية
 اصحيف ليجعل السلا تم محذوف اى منهم ادا وقع فيهم اسم ذلك ليجعل حسرة وجعل منها بعض صيرة وقيل الام منها لا لا لا
 اى صار ادم الى ذلك لفظه ال كسر عوان اكلهم عددا قوله تعالى اذ جئتمكم بالجهنم على فم الميم وهو الاصل لان
 السئل منيوت وبقراء بالكسر وهو لفظه يقال ان ميات كخاف يخاف وكما تقول خفت تقول مست لمنفرة مبتدأ ومن ايدفتة
 ورحمة معطوف عليه والتقدير ورحمة لهم وخبرها بمعنى الذي ذكرته موصوفة والعائد محذوف ويجوز ان يكون مصدرية ويكون
 المعقول محذوف اى من جهم المال قوله تعالى كذا لى الله الام جواب قسم محذوف ولها على حرف الخبر
 اى بالي تخشون غيبه بوجه بالنون والاصل تخشون لى الله قوله تعالى فيما نختار زائدة وقال خش وغيره ويجوز ان
 يكون محذوف معنى شئ ورحمة بدل منه والبا يخلق يلمت وشاورهم فى الامر هنا جئتم عام يراد بالخاس لانه لم يورثا ترسم
 فى الفراض ولذلك قرأ ابن عباس فى بعض الامور اذ عرفت بالجهنم على فتح الما اى اذ امر لك امر بالمشاورة وغرمت
 على فعله فتول على الله ويقرب بضم التا اى اذ امر بك بفعل شئ فتوكل على موضع الظاهر موضع لهم قوله تعالى فمن
 ذاك الذى هو مثل من ذاك الذى يقرض وقد ذكر من بعده اى من بعده فلا فخره المضاف ويجوز ان يكون الباء ضمير الله
 اى من بعد الله لان قوله تعالى ان تقبل ليقرب اليه الياوم فم لعين على سببه لفعل لى البنى اى ذلك غير جاز عليه ويدل على
 ذلك قوله بيات باغل معقول قبل محذوف اى قبل القيمة او المال ليقرب بضم الياوم وفتح لعين على الم رسم فاعله وفى اى غشة

على جنبة السامى وبان احدوا بكسر على الاستيناف قوله تعالى الذين استجابوا لى موضع جر متعة المؤمنين والصب
على انصار اعمى ارفع على انصارهم اوجدا وخزانه استواهم واهوا منهم حال من الضمير في استواهم والذين قال لهم الناس من الان
استجابوا لى متعة قوله تعالى فخذهم ايما كانا داخل ضمير تقدير زادهم القول جنبا متبدا وخبر حسب مصدرى موضع
اسم الفاعل تقدير مجبى الله كافيها يقال حسنى شئى اى كفاى قوله تعالى يتبعه من الله لى موضع الحال ويجوز
ان يكون منقولا به لم يفسرهم حال ايضا من الضمير فى اقبلوا ويجوز ان يكون العاقل فيها بجهة ومما حسب الحال الضمير فى الجار تقديره
فما قبلوا منهمين برئيس من سوء واهوا متعطف على اقبلوا ويجوز ان يكون حالا اى وقد استعوا قوله تعالى ذلكن
مبتدا وشيطان خبره ويخوف يجوز ان يكون حالا من الشيطان والعاقل الاشارة ويجوز ان يكون شيطان مبتدا وعطف بيان يخوف
الخبر والتقدير يخوفكم بالويلاء وقرئ فى الشدة وذو يخوفكم بالويلاء وقيل اعدف فيه والمعنى يخوف من يجهه فاما من قول على احدوا فانه قد
استحق فم جميع الضمير لان الشيطان منس ويجوز ان يكون الضمير بالويلاء قوله تعالى ولا تلتفتن لهما على فتح الياء
بوصم الزاد والماضى خز وبقدر البضم الياء وكسر الزاد والماضى اقرن اى لغة قليلة وقيل من حدث له اقرن وحزنته احدثت له الحزن وكذا
عزنته الحزن يسارعون بقرابا لانه لا يتعجب ويقر السعير غير الف من سارع شيئا لى موضع المصدر راسى من ارا قوله تعالى
ولا تلتفتن بقرابا لى اعلى الغيبة والذين يحلون الفاعل فى الفعل لا ارا وجبان احدنا هو وهو ضمير لعل الذى عليه يخلون ولما
مخدوف تقديره باخل وهو على به انفصل ويقر تحسب ان رضى الخطاب والتقدير ويحسن يا محمد بعل الذين يخلون مخدوف لمضارع
وهو ضعيف لان فيه انما بخل لعل قبل كرايد عليه وهو على به انفصل اذ تركيد والاصل فى ميراث ميراث فقلت الواو ياء تكسما
ما قاما ودير اث مصدر كالبعاء قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله يقبل العاقل فى موضع ان وعلمت
فيه قالوا دى التكمية ويجوز ان يكون محو لا تقول الضفاف لانه مصدر وما يخرج على قول الكوفيين فى عمال الاول وهو اصل ضعيف وزاد
ابنا ضعفا ان الش فى فعل الاول مصدر واما على انفصل اقولى تكتب باق لا يقر بانون واما قوسه صوب به وقتهم معطوف عليه
واما مصدر به ومعنى الذى ويقر بالياء وتعبية فاعل بقرابا لى على الم اسم فاعده وقلمم ارفع وهو ظاهر ويقول بانون واما
قوله تعالى ذللك مبتدا وما خبره ولتقديره ستمى باقده مست وظلام فعال من ظلم ان قيل بناء فعال للتكسية والياء
ان يفى انما الكثير نفسى فليس فلو قال بظلم كجاء ادى على معنى غلبة قبيح وكثيره فاجواب عنه من لمتة وجا اعدوا ان فعالا قد جاز
لا بد وبالكثرة اقول طرقت شعروست جندف السماع مخدوف ولكن متى يستره القوم ارفع لا يرد بهنا انه بعل التلك قبيح
لان ذلك به فعد قوله متى يستره القوم منه ويندبيل على نفسى لعل فى كل حال لان تمام الملح لا يفسل بزيادة الكثرة والى ان خلا
بناء للكثرة لانه فعال للعباد وفى العبادة كثره وادنى الظلم كثره واما الثالث اذ ادى الظلم الكثير تنفى القليل ضرورة لان
الذى يظلم انما يظلم انما يظلم فاذ ترك الظلم الكثير سرح زيادة ففقه فى حق من يجوز عليه النفع والضرر كان الظلم التيسل المنفعة
اترك الذين قالوا به لى موضع جر به لامن قوله الذين قالوا ويجوز ان يكون نسبيا لهما راعى بهم وقد اعل على انصارهم لانهم من كبر

في الاصل تقديره جبين على جبهتهم ويحكرون معطوف على ذكر كون ويجوز ان يكون حال انفسا اى يذكر كون الله متفكرين باطلا معقول
 من اجله والباطل بهنا فاعل بمعنى المفسد مشكك بالواقعية والمعنى ما خلفه باسما ويجوز ان يكون حالا تقديره اخلقت هذا الخلق
 من طقير جزان يكون نصا لمصدر محذوف اى خلقا باطلا تعان قيل كيف قال هذا والسابق ذكر السموات والارض الاشارة اليها
 هذه نفى ذلك ثلثة اوجاهة ان الاشارة الى نفى المذكور في قوله خلق السموات وعلى ما يجوز ان يكون الخلق مصدر وان يكون
 بمعنى المخلوق ويكون من اتمامه اشي الى ما هو نفى بمعنى والى ان السموات والارض بمعنى المجمع فعادت الاشارة اليه والى ان
 يكون بمعنى ما خلقت في المذكور والخلق فتناء ونكت الالف بمعنى الجزاء فالتقدير اذا اثربنا واذ نكنا قوله تعالى من تكثير الملائكة
 من في موضع نصب تبتدع اذ قوم ان يكون منصوبا بفعل دل عليه جواب الشرط وهو قد افرجه واما ما فرعون ان يكون مبتدأ
 والشرط وجواب الخبر وعلى جميع الاربعة الكلام كمن في موضع رفع خبر ان قوله تعالى في صفته لنا ديا وصال
 من التفسير في منا ديا فان قيل فما الفائدة في ذكر الفعل مع دلالة الاسم الذي هو منا وليس قبله فية فية وجوابه هو تكيد كما
 قيل قم قمنا والى ان وصل به ما حسن التكرير وقوله لا يمان والى ان لا يمان في قوله تعالى لا يمان بان آمنوا لان منا
 يذكر ليس مبتدأ فلما قال يمانى ثبت فهم سمعوا في تلك الحال معقول يمانى محذوف اى يمانى يمانى ان س ان آمنوا لان منا
 بمعنى اى فيكون المذكور قوله آمنوا ويجوز ان يكون ان مصدرية وصلت بالاربعون تقديره على هذا يمانى لان لا يمان بان آمنوا
 ونية للفعل المحذوف تقديره ابرار مع البرار والبرار على هذا حال والابرار مع بار ويجوز ان يكون جميع تر فاعله بر
 كلفا اكتاف ويجوز الامة في الابرار تقليدا لكسرة الراء الثانية قوله تعالى على رؤسنا من فوقنا ملك
 وعلى متعلق بوجدها ويجوز ان يكون مبتدأ وليها مصدر بمعنى الوعد قوله تعالى على رؤسنا من فوقنا ملك
 او انشى بدل لشي من اشي وما العين واحدة ويجوز ان يكون صفة اخرى على تقديره اى لا يمانى ويجوز ان يكون حالا وصفة
 فالذين ابروا جتاء ولا كفرن وما قيل به خبر وجواب قسم محذوف ثوابا مصدر وقوله دل عليه الكلام المقتضى لان كذا في البيت
 انا به فكذا قال لا يشك ثوابا وقيل به حال وقيل تفسيره وكذا القولين كوفي والثواب بمعنى الاثابة وقد يقع بمعنى لشي الثاب كقولك
 في الدهر ثم ثوابك فعلى هذا يجوز ان يكون حالا من ضمير لشي ثاب اى مثابها واما لا من ضمير المفعول في لا تخلفهم اى مثابين ويجوز ان يكون
 مفعولا بلان لشي وتخلفهم عطية فيكون على هذا لاس خبات ويجوز ان يكون مستانفا لشي فاعطهم ثوابا قوله تعالى
 متاع قليل ويقطعهم متاعا فالبعد محذوف قوله تعالى لكن الذين اتقوا اجمعهم على تخفيف النون وقرئ بتشديد
 والاعراب ظاهرا خالدين فيها حال من التفسير في لهم وامل معنى الاستقرار وارتقاء جتاء بالابتداء والجارى لا مصدر
 وانقضاء بالمعنى لان معنى لهم خبات اى تنزلهم عند الكافرين هو حال تميز ويجوز ان يكون جميع نازل كما قال الاعشى مصرعه
 او تنزلون فانما معشر تنزل وقد ذكر ذلك ابو على في التذكرة فعلى هذا يجوز ان يكون حالا من ضمير في خالدين ويجوز ان يكون
 مصدرا لان يكون بمعنى المفعول فيكون حالا من ضمير المحذوف في فيها اى تنزلهم عند من خالدين ان جعلت تنزلا مصدرا كان من عند المفعول

اشكالان آتيا معاً جمع العنبر والمقدّم زواجان والثاني الذي يريد ان يستبدل بها هي التي يكون قد اسطفاً الى الدنيا وان اخذه فاما
 يريد ان يستبدلها فلم يكن اعطاه شيئاً حتى يني عن اخذه ويبدأ بذلك بقوله وكيف ما قدوة وفيه بعض الحكم الى بعض الجواب
 من الاول ان المولد بالزوج الجمع لان الخطاب بمادة الرجال وكل منهم قد يريد الاستبدال ويجوز ان يكون مباح لان التي يريد ان
 يستبدلها بنفسها اليها ان يكون زوجاً وان يريد ان يستبدل بها كما استبدل بالاولى فجمع على هذا المعنى وانما الاشكال الثاني في نفسه
 جوا ان آتيا معاً وضع الظاهر موضع العنبر والاصل التيميم والثاني ان السبيل بها مبني على ان بعد من اذا لم يتعين حتى يرجع اليه
 اليها وقد ذكرنا من هذا في قوله قد ذكرنا احد لهما الاخرى بهما تعديلاً من السبيل وهو مصدر في موضع الحال ويجوز ان يكون
 معنونه قوله تعالى كيف تأخذ وقد كيف في موضع نصب على الحال والتقدير آتيا معاً وقد جازين وفيه آتيا من
 لك الجواب كيف الا ترى انك اذا قلت كيف اخذت بال زيد كان الجواب حالاً قد اخذته فاما عاد ولا نحو ذلك وانما
 يكون موضع كيف مثل موضع جوا وقد عني في موضع الحال ايضاً واخذت في هذا قد انزلنا مالاً معطوفة الفعل على فاعله معنونه
 ليصح حالاً وعني عن ذكرنا تقدم ذكرنا مستلزم متعلق باخذت ويجوز ان يكون حالاً من شياق قوله تعالى ما كان
 مثل قوله لا نحو ما طلب لكم وكذلك الا ما ملكت ايادكم وهو مبني في القرآن من السائر في موضع الحال من اوسم العائد عليها
 الا قد سلف في ما وجان احد هما هي حتى من قد ذكرنا في هي مصدرية والاستثناء منقطع لان النهي للمستقبل وسلف
 ما في فلا يكون من جنسه وهو في موضع نصب ومعنى المنقطع انه لا يكون داخل في الاول بل في حكم التام في تقديره والا
 فيه يمكن ان يستدركها ولا تستدركها من تنزهها بآبكم ولا تطلبها من طيبها بآبكم لكن قد سلف من ذلك فعنونه كقول
 امرت برجل الابدانة اي لكن مررت بامرأة والعرض منه بيان حتى زائدة الا ترى ان قولك امرت برجل مريح في نفسي لم
 برجل غير معرض باثبات المردوب امرأة او تفسيره فاذا قلت يا امرأة كان اثبات المعنى السكوت عنه غير معلوم بالكلية
 الاول فغيره ولا اثباته انما اليها ضمير المتكلم ومقتضى الكلام ثم يستأنف من قوله وسار سبيلاً اي سار في سبيل من
 سار من تخبر بالاياء وسبيلاً تميز ويجوز ان يكون قوله وسار سبيلاً معطوف على خبر كان ويكون التقدير ومقولاً فيه وسار
 سبيلاً قوله تعالى انهن ياتن كنهن الباء زائدة وانما بان ذلك فيمن يعقل فاما لا يعقل فغير ايات البهائم وقد
 جادني واحد منها ما جادني الاخر سبيلاً في ايات الرجال واما ايات البهائم وبنائكم لام الكلمة مخدودة وقد ذكرنا حكم المخدود في
 اوهاب وقد ذكرناه فانما ثبت فاعلاً فيها بدل من اللام المخدودة ليست ايات البهائم لان الثانية لا يمكن قبلها وتقلب بار في الوقت
 اثبات ليس بجمع ثبت بل ثبت وكسرت اللام فيها على المخدوف في اخذ العنبر وقال غيره سبيلها المنقح وعلى ذلك جاء جمعها و
 ذكرها وهو ممنوع من جمع ثبت اي بغيرين واما اخذت فاعلاً فيها بدل من اللام ولا منها من الاخرة فاما جمعها فاحوات فان كل
 لم رد المخدوف في اخوات ولم يرد في ثبات قتل كل واحد من الاثنين على ذكره فذكرنا ان لم يرد في غير المخدوف بل جازاً نقصاً
 في الجمع فاعلاً لهما ونحو ذلك في جميع اخوة واخوان فردوا المخدوف والجملة ثانياً في الجملة اللام في اللام في الجمع

يعد وجان احدهما بغير ظرف لمؤد فعل فيه وانما اليعمل فيه شبهة فعلى ان يكون يرد صدق ليوم والعام بمقدور في غير وقد ذكر
ذلك في قوله وانهما يروا ما لا يخفى والاصل في ان اذ ذوقا في ظرف زمان قد استعملت هناك المستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليه ان يكون
عرضا من جهة المحدث وقد قيل في يوم اذ ذوقا بالشهد وحررت النزال الكسر لكونها وسكون التنوين بعد ما دحضوا رسول في موضع
وقد مرادة وهي معتقده بين يديهم ومن جعلها وروى في قوله ولا ينبغي ان المصدرية وتسمى على المسموع فاعلمه وتغيرا في الفتح والتشديد
اي حتى تفعلت ان في سيقا واهمت وتغيرا بالتحريف فيقول على مقتضى النية ولا يكون فيه وجان احدهما بغير حال والنتيجة يردون
ان يحدوا في الزمان الاخره او يكون في ذلك ارض وهم لا يكونون في حداثا والاشا في موطوف على يوراي ولا يكونون في ذلك الا في
حديثا قوله تعالى في ذلك من قبل الموضع المعلوم وحذف الضمير وقيل في ذلك من غير ان عمل
في تقديره وسكاري جمع سكران ويحذف من ليس في خبرها وقد قرى سكرى بنهم ليس من غير الف فتجوز ذلك وهي صفة
في موضع الجمع فكسرى مثل جبل وسكرى مثل عطشى حتى يهلكوا اي ان هي حلقه بتقريبها وبمعنى الذي او كرهه موصوفة بها
مخوف ويجوز ان يكون صفة ولا حذف والجماء لالتقدير ولا تفعلوا جنبا او لا تقربوا موضع المعلوم جنبا والجبب بقرارة مع التثنية والجمع
في اللغة الضمعي فذهب به ذهب الرضا المصدر ومن العرب من يشبه ويجوز فيقول جنبا واجاب وشهادة من المجازة وهي
المباعدة الا ما يرى بسبل هو جاني ابناء والتقدير لا تقربوا في حال المجازة الا في حال السفر او عبور المسج على اختلاف الناس في
ذلك حتى يقتلوا وتعلق بالفاعل في جنب مقداره ومن الغافل مغفل بما وهو يقرءون الغافل على فاعل الفعل منه غافل
يعطو اذا اطمان وقربا بان مسعودا ساكنة من غير الف وفيه وجان احدهما بغير مصدر يعطو وكان القياس غرطا فقلت الزا
يار وان كنت وفتح ما قبلها لخميتها والاشا في اذ ذوقا في ظرف زمان قد استعملت هناك المستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليه ان يكون
الجماع قبل الاستم دون الجماع والاستم بالجماع فسلم تحبب والفاء عطفت بعد ما على جاز وجواب الشرط فيتموا وجا يعطو في كل كثر
اي وان جاز احد صعبه فيقول اي اقدمه صعبا وقيل هو على تقدير حذف الباء اي يصعبه بوجهكم الباء زائدة اي اسعوا
وجوكم وفي الكلام حذف اي فاسعوا وجوكم بواحدة فلهذا في آية اللامدة قوله تعالى في كل كتاب صفة
لصعبه في قوله من الغافل في اذ ذوقا في ظرف زمان قد استعملت هناك المستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليه ان يكون
ويقال فقلت بسبل ومن بسبل هو معول وليس فلف وهو تركب اخلا والطريق وثا ونسب فيسربان على التثنية في كل حال
قوله تعالى من الذين عاذا فاذية شنة وجوكم بواحدة فلهذا في آية اللامدة قوله تعالى في كل كتاب صفة
في حال من الغافل في اذ ذوقا في ظرف زمان قد استعملت هناك المستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليه ان يكون
بارد ومن يخرجون كما قال وما من الا لاه ومن في عندنا موصوفة مثل قوم وميت يحن الذي لان الموصول لا يحدف بدون صلة
والوجه الثاني ان من الذين متعلق بغيره في موضع نصب كما قال فمن غيرنا من اس اسد في معناها انما كانت حال من الغافل في اذ ذوقا
ولا يجوز ان يكون بالاسم التسمي في اذ ذوقا في ظرف زمان قد استعملت هناك المستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليه ان يكون

من الذين ابتدأ النبي جليل هو عال من عادكم أي الله أعلم بعدكم كما بين من الذين لا يحصل من غير سببها مسدد فلم يمنع من الحال
 بل رضع جعلت فيه من الذين يادوا ما لا يعرفون فيه حال من الغافل في يادواوا لكم جميع كل واحدكم والذين من الذين يتقارب من
 موافق متعلق يعرفون ذكر التفسير المتضاف اليه كذا معنى الكلام لا يهاب نفس ويقولون عطف على يجوزون وغير صحيح حال الفعل ان
 محذوف أي لا أصبحت كروا في ذلك من قولهم فاما اردوا خبر لا أصبحت خيرا قيل اردوا وغير صحيح مثل راعنا قد ذكر في التفسير
 ويا وعلما معقول في قيل مسدد في موضع الحال الاصل في في لربى قلبت الواو واوكت والذين يتعلق بطعن خبرهم يجوز
 ان يكون بمعنى فعل كما قال قوم ومن محذوف أي من غيره ويجوز ان يكون بمعنى فاعل وجب فلا يقتضي من الاكتمال صفة مصدر
 محذوف أي ايانا قليلا قوله تعالى من قبل متعلق بما مراد على ابداء حال من ضمير الجود وهي مقدره قوله تعالى
 ويغفر ما دون ذلك بموافاق من غير مخلوف على غير الاول لانه لو عطف عليه لكان متصفا قوله تعالى تبارك الذي
 قد ير انحاء ابل العديزيك لا يملكون خبر المجمع يرجع الى معنى يجوز ان يكون ستا فاعلى من كى نفسه ومن ذاك وانه وفعل مثل
 متعلق في الاعراب وقد ذكر قوله تعالى كيف يفترون كيف منصوب يفترون في موضع الكلام نصب بالفتروا
 على انهم متعلق بغيره ويجوز ان يكون حال من الكذب ولا يجوز ان يتلقى بالكذب لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فان جعل
 عاتقين جاز قوله تعالى هو لا يلدن من غير نصب في موضع نصب يقولون والذين كثر تخصيص تبيين متعلق
 يقولون آياتنا ونؤمنون بالبرية ويقولون مثلي شرون استلانه ويريدون وقد ذكر قوله تعالى انهم لا يفترون
 انهم لا يفترون على بل الله كذا اسم يحسدون فاذن حرف تنبيه اقبل اذ الله عليه وله مواضع في موضع شبهة في عوامل الافعال
 اختلفت في عوامل الاسماء واثبت اول فيه وليس يتبين فلهذا كتب الباقون واجاز القرآن كتيب بالالف وليس يناس على
 حرف لهلف وبالله انما ويجوز في غير القرآن ان يعمل مع الفاء وليس البطلان لان الحاصل قوله تعالى من آمن يسم
 الهاء يعود على الكتاب وقيل على ابراهيم وقيل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وغيره المعنى مستقر لفتحت جلودهم بقرابا واما
 انهم من حروف وسطهم والافعال هو الاصل بدلناهم جلودهم بقرابا وقيل تعدى الى الثاني من نفسه قوله تعالى والذين آمنوا
 يجوز ان يكون في موضع نصب عطف على الذين كفروا وان يكون فاعلا على اللزوم على الاستئناف وبغيره عليهم خالدين في حال الفعل في في خاتمهم
 جاز ان فيها ضمير لعل انهم يجوز ان يكون منصوبات على اي الكوفيين لهم خيالات في حال ومنه قوله تعالى واذا انكم من الناس ككواكب الليل
 في الليل في اذ الجوهان لغيره داخل محذوف تقديره ولا يملك ان يحكموا ذلك كونه منسوبة للجنة وفلا موضع لان تحكموا لانه
 منسوبة وفلا محذوف مفعول لا يملك ولا يجوز ان فعل في اذ ان تحكموا لانه محمول المصدر لا يتقدم عليه والقرآن في ان نصب
 بايها مراد ان يحكموا ايضا والتقدير ان يكون حرف العطف مع ان يحكموا ثم يفتتحون بالالف كقول الاعشى يا ربنا انما شبه
 ورايهم صب ولما واهبنا لعل لا يكون مفعولا وان يكون حاله لعلنا لعلكم به بمجلة خبر ان في ثلث اود واحد
 انما يفتتحون في حروف تامة فيحكمون فمعرفة محذوف وهو المحض من بالذين قد ير في نفسه اشيى في الحكم ويجوز ان يكون

لان الحذف لا يدل تحت التكليف والمعنى ان قتل خطا محكمه كذا فخر بمسئله ووفى اى فعله تحرير رقبته ويجوز ان يكون خبرا
والابتداء محذوف فانما الواجب عليه تحرير ^{ال}جانيه جسد من وقرى خطا بغير ممر فيه وجهان احدهما انه حذف الهمزة فقلبا الفاء صا
كالقصود والتاني انه حذفها فثابت على ما قبل دم ومن قتل مومنا خطا منه صدر محذوف اى قتل خطا ويجوز ان يكون مصدر اى موضع
الحال اى مخطئا ومنه وكثيرا عدة وزنه وهو المصدر اسم المفعول بشل اليتى فى معنى الموصوب لذلك قال سلمه الى اياه وبفضل لا
يسلم لان العيبه وقيل هو مبتدأ متعلق وقيل يتصل والمعنى فعلية وفيه كل حال لانى حال التصديق عليه بها فان كان اليتى متعلقا
ومن قوم جبركان ولكم عدة وقيل يتعلق بالان عدوانى معنى معاد وتقول لعل اى قتل فخر رقبته اى فعلى لئلا يصاب اى فعلية ويجوز
فى غير القرآن انصب على تقدير يصح موم شيرين توبه مفعول من اجله والتقدير توبه ذلك كتم توبه منه قيل هو مصدر منصوب
بفعل محذوف تقديره تاب عليكم توبه منه ولا يجوز ان يكون فى موضع الحال لانه لو قلت فعلية صيا م شيرين تابا م شيرين
لم يجز ان قدرت حذف مضاف جازى صاحب توبه من الله ومن الله منه توبه ويجوز فى غير القرآن توبه بالرفع اى ذلك
قوله تعالى ومن يتولى من بعد ما منعنا ان ينصير الفاعل فخر رقبته وجهنم خبره والجملة خبر من وخالدا من
محذوف تقديره ويجز ان خالدا فيها فان شئت جعلته من النصير المرفوع وان شئت من المنصوب وقيل التقدير جازاه يسيل قوله
وخصب الله عليه ولعله قطع على اى معنى فعلى هذا يكون خالدا حال من المنصوب لا فخر ولا يجوز حال من الباء فى هذا الجواب
احدهما انه حال من المضاف اليه والثاني انه من الحال وصاحب النجى من المبتدأ قوله تعالى فبئس ما اتيهم به
والباء والياء الموزون من التبيين والباء والياء اثبتت وهما متقاربان فى المعنى من القى من بعضى الذى اوكره موصوفه وقيل
بمعنى ليقى لان البهي الصبح الا فى المستقبل الذى زلت فيه الا انه قال لمن القى اليه السلام است مومنا وقتله وهما لفظان
وتقديره ليقى السلام من غير الف وباسمها بكسر السين فخرها وهو الاستسلام والصلح است مومنا فى موضع نصب بالقول
والجواب على قسمين الاول كسر التانيه وهو مشتق من الايمان وتقديره اضع اليمين التانيه وهو اسم المفعول من اضعه شعرون حال
من النصير الفاعل فى القول وكذلك النجى من الكاف خبر كان وقد قدم عليها وعلى اسمها ان الله كان نجسها على كسر
على الاستيناف وقرى فخرها وهو مفعول ثانى قوله تعالى من المؤمنين فى موضع الحال صاحب الحال
القاعدون واحاط يستوى يجوز ان يكون حال من النصير فى القاعدون فيكون العامل فيها القاعدون لان الالف واللام
الذين غير اولى النصير الرفع على انه صفة للقاعدون لانه لم يقصد به قصد قوم باعياهم وقيل بدل من القاعدون وقصد
بالنصب على الاستيناف من القاعدون او من المؤمنين او جالا وبالجر صفة للمؤمنين والمجايدون معطوف على القاعدون
بما هو متعلق بالمجايد من درجه مصدر فى معنى تفضيل وقيل حال ذوى درجه وقيل على تقدير حذف الجازى بدرجة وقيل هو واقع
فى موضع النظر فى اى درجه ومنزله وكذا المفعول الاول لانه وحده الحسن هو الذى فى قوله اكل اى كلهم والعائد محذوف اى
وعد جمله اجر قيل هو مصدر من غير لفظ الفعل لان معنى فضلهم اجرهم اجرا قيل هو مفعول لان فضلهم اعطاهم قيل تقديره

ادرجان احد ما قوله التبت وعلى هذا يكون قد وجد من التثنية المشارة اليها بما في قوله تعالى ان ابواب مخرجه تسديره
لنفسه ثم استأنف فقال لميت اي لميت بذلك ومثل حذف الجواب هنا حذف في قوله ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ان الله
واب عليكم وايضوا ولكم من شئ مما نزلنا من ربه في موضع المصدر قوله تعالى من يجزئهم في موضع
مفعلة لكثير وفي النجوى ارجان احد ما هو الثاني فعلى هذا يكون في قوله الا ان من وجها ان الله ما هو مستأنف منقطع في موضع نصب
من الاخصار ليست من جنس الترابي والاشارة في الكلام حذف مضاف تقديره الاجزئ من رفعه ولا يجوز ان يكون في موضع
بدلا من تجزئهم وان يكون في موضع نصب على اصل باب الاستثناء ويكون متصلا والوجه الاخر ان النجوى تقوم الذين يتباحون
منه قوله تعالى وادهم تجزئ فعلى هذا الاستثناء متصل فيكون ايضا في موضع جواز نصب على ما تقدم من ان السجدة ان يكون
لما لا صلاح وان يكون مفعلة لفتح مخرجه وبفتح مفعول والف مرضاة من واو سوف توتيه بالنون والياء وروفا
قوله تعالى يتأقن اننا بازا عليها العاف وان التانية كانت بالجرم وحركتها عارضة لالتقاء الساكنين والباء في
وله ففضل مثل الباء في يوده اليك وقد تحللت عليها من لسان الامم متعلق بغير قوله تعالى الا اننا انا وبجميع انش
لي فقال ويراد بكل ما لا روح فيه من صخرة وشمس ونحوها ويقرا انش على الافراد والواحد على الجمع وقيل ان الشا مثل سل
وزان يكون مفعلة مفردة مثل امرأة حبش ويجوز ان يكون جمع انش كقلب وقلب وقد قالوا حد يرانث من هذا المعنى
يقرا انش والواحد وثن وهو الضم والمسله ثن في الجمع كما كان في الواحد لان الواو قلبت هزة لما نهضت منها لارا ومثله
اسد واستقرا بالواو على الاصل معا ويقرا بسكون التاء مع الهزة والواو متردفاً فعلى من تهر قوله تعالى كنهه الله يجزان
يكون في موضع نصب مفعلة اخرى شيطان وان يكون متافعا على العار وقال كنهه الله او جاز ان يكون الواو عاطفة فقال
على كنهه الله وقال حال غير الشيطان والثاني ان يكون المحال اي وقد قال والثالث ان يكون الجملة متافعة ولا تنضم مفعول
في الافعال محذوف اي اخلصهم عن البهائم ولا يتبينهم الباطل ولا تزيهم بالفساد قوله تعالى يتأقن المفعول
الثاني محذوف اي يعيدهم العزة والسلامة وقوله العيش بسكون الدال وذلك تخفيف لكثرة الحركات قوله تعالى
عننا لاسيد مال من يجحس وتقديره صاعدا عنها بفعل محذوف وهو الذي يسمى تيمينا اي عني عنها ولا يجوز ان يتعلق بجيد وان
لان لا يتعدى لعن والميم في محيى زائدة وهو من حاص يحبس اذا تمكس قوله تعالى فالذين امنوا ابتداء ونجبر
سنة عليهم ويجوز ان يكون في موضع نصب فعل محذوف تفسيره ابعد اي ويقل الذين وعد الله نصب على المصدر لان قوله
سنة عليهم مبتدأ وعدهم وحال من المصدر ويجوز ان يكون مصدر الفصل محذوف اي حق ذلك فاقوله تعالى
لنفس يا مائة يكتداسهم مضمر فيها ولم يقدم له ذكر واعاد عليه سبب الآية وذلك ان اليهود قالوا نحن اصحاب النبوة وقال الضم
ذلك وقال الشكر ان لا بحث قال ليس بابائكم اي ليس ابائهم قوله تعالى من ذكر اذ انش في موضع الحال في
صاحبها وجان احد ما مضمر في فعل والاشارة في الصالحات اي كانت من فكر اذ انش وادعته ومن الاول في اذ عند الاك

كل الميل انتساب كل على المصدر لان لما حكم ايضا اليه فان نصيب الى مصدر كانت مصدرا وان اضيف الى طرف كانت ظرفا
 فذكر و اجاب النفي فهو منصوب ويجوز ان يكون معطوفا على قبله فيكون مجزوا كما ملحقة الكاف في موضع نصب على الحال قوله
 تعال ل و اياكم معطوف على الذين وحكم لغیر المعطوف ان يكون منفصلا وان اتقوا الله في موضع نصب عند مسيوه وجر عند
 والتقدير بان اتقوا الله وان على هذا مصدرية ويجوز ان يكون بمعنى اي لان ويتشابه في معنى القول فيصح ان يفسر بان التفسير قوله
 تعال ل سيدا خبر ثان ويجوز ان يكون حالا من التفسير في قوله من على انكم متعلق بفعل دل عليه متذلل و لو شذم ويجوز ان يتعلق
 بقوله ان يمكن غياهم كان مغزيا دل عليه تقديم ذكر الشادة اي ان كان انهم اي ان كل من احسن المشو عليه وفي اوجان اعدا
 بمعنى الواو وعلى عن الفاش فعل اي ان يكون التفسير بما عايد على اعط غنى وفير والوجان في ان وعلى باها وبى هنا التفصيل اهتم
 في الكلام وذلك ان كل احسن المشو عليه والمشهد ويجوز ان يكون غيا وان يكون فقيرا فقدي كونهان فيكون قد يكونان فقيرين قد
 يكونان اعدا غنيا والآخر فقيرا فلما كانت الاقسام عند التفصيل ولم يذكر الى بال ولذل على هذا التفصيل فعلى هذا يكون التفسير بما عايد
 على المشو وله واشهر عليه على اي وصف كانا عليه لاعلى لصفة وقيل التفسير عايد الى دل عليه الكلام والتقدير فاسد كوني بالنعني
 وانتقد قبل يعود على النفي والفقير لانه لا الامين عيه وان تعدوا في شدة واحدة والتقدير في ان لا تعدوا فاذف لاي لا متبوعا
 في ترك العدل والثاني تقديره استغناء ان تعدوا عن الحق والثالث تقديره محاذ ان تعدوا عن الحق وعلى الوجهين موقوف له و
 ان تكونوا بواوين الاولي منها مضمومة و هو لى يولى فقرا بواو واحدة ساكنة وفيه وجان احدهما اصله تكونوا والقراءة الاولى الى الاله
 الواو المضمومة ثم التثنية الى الامم وقد ذكرنا في آل عمران والثاني في من والى شيئا اي ان تتولوا الحكم وتحضر صراعة وان تتولوا الحق
 في الحكم قوله تعال ل فيمكن الله ليغفر لم قد ذكرنا في قوله كان سيدا المؤمنين قوله تعال ل جميعا هو حال من التفسير في اجاز
 وهو قوله تعال ل وقد نزل يقرأ على لم بسم فاعله والفاء ثم قام الفاعل وما هو تمام لسان في نسخة
 من الثقيلة اي اذا سمعتم آيات الله وتقرأ انزل على سمية الفاعل وان في موضع نصب والتخصيص وقد نزل عليكم المنع من مجاسم
 عند سماع الكفر منهم وكيف نها في الحال من الآيات وفي الكلام حذف تقديره وكيف نها امه حذف الفاعل واقام له
 مقامه والتفسير في معهم عايد الى المحذوف فلا تقعد واحمول على المعنى ايضا لان معنى وقد نزل عليكم وقد قيل الفاعل
 جواب اذا انكم اذا اذلهتم اذا جهنا لغنا لوقوعا بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعد با فعل وافر وشلا لانهما في معنى
 المصدر وشلا افر من بشرين مثلهما وقد جمع في قوله ثم لا يكونوا امثالكم وقرئ شاة امثالكم بالفتح و هو معنى لا ضافة الى
 الجهم كما في قوله ثم لا يكونوا امثالكم في موضع نصب قوله تعال ل الذين يتبعون في موضع جر متصلة للمنافقين والكافرين ويجوز
 ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هم ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر فان كان كمر فتح من الله وحقيل به ويجوز ان يكون في موضع نصب على خبر
 عنى تحذو شاة انما انما من قد على المؤمنين ويجوز ان يكون لا من قبل قوله تعال ل وهو خادعهم كما حال لان يكونوا امثالكم
 تخفيف الهزة ويقرأ بحذف الالف وتشديد الهزة ان يحلون غيرهم على الرياء و هو منصوب على الحال من التفسير في كمال ويجوز ان يكون

بلا من كمال ويجوز ان يكون متناظرا لثبوت المصدر محذوف او زمان محذوف قوله تعالى قد علم على القلوب ويقرأ كسر اللام
على الزم قيل هو حال من التغيير في ذكره على نحو قوله تعالى قد علم على القلوب ويقرأ كسر اللام
الثانية اني متغيرين ليست الدال الثانية بدلا عن العبرين بل في نصب جعل نفسه وقال الكوفيون اصل في نصب قابل من
الوسعي ذالا وذلك في موضعين اي في الامان والكفر ومن المسلمين في قوله ذالا في قوله ذالا في قوله ذالا في قوله ذالا
سواء فينبون الى بحر بالخطية والى بحر بالخطية وسواء في قوله ذالا في قوله ذالا في قوله ذالا في قوله ذالا في قوله ذالا
متكونين قوله تعالى في الذكر ذكرا ففتح اللام واسكانها وبها التثنية ومن النار في موضع الحال من الدرك وبعامل فيه
معنى الاستعداد ويجوز ان يكون حال من التغيير في قوله تعالى لا الذين تابوا في موضع نصب استثناء من التغيير
في قوله ولن تجد لهم ويجوز ان يكون في الدرك وقيل هو في موضع رفع بالاستدراك والخبر فادرك مع المؤمنين ومع خبر
اولئك والتقدير فاولئك المؤمنين مع المؤمنين قوله تعالى ما يفعل الله في اوجان احد بانها استثناء في موضع
نصب يغفل وبغذاكم متعلق والثاني انما في تقدير ما يفعل الله بعد اكم والمعنى لا يغفلكم قوله تعالى بالسنو
البار متعلق بالمصدر وفي موضعها وجان احد بانها نصب تقديره لا يجب ان تجردوا بالسور ومن القول من السور الامن فلم تنسأ
مقطع في موضع نصب وقيل هو متصل والمعنى لا يجب ان يجردا بالسور الا ان يظلم فيجزي فيه عواطف كسوف السور الذي احب
او يشكوا ذلك الامام وما فيكم فعلى هذا يجوز ان يكون في موضع نصب وان يكون في موضع رفع بدلا من المحذوف في تقدير
ان يجردا وقرئ ظلم لفتح الظاء على تيسر الفاعل هو مقطوع والتقدير لكن الظالم فانه منسوخ لمن ظلمه ان ينصف منه وهي قراءة ضعيفة
قوله تعالى بين ذلك بينا ذلك يقع بمعنى الفرد والتثنية وجمع وهو هنا بمعنى التثنية اي فيها قوله تعالى حقا
اي حق ذلك ويجوز ان يكون جالا اي اولئك هم الكافرون غير شك قوله تعالى اكبر من ذلك اي شيئا او كبر
مصدر في موضع الحال اي ما يرى قيل التقدير قوله لا جرة وقيل رديجة قوله تعالى ورد فها هو قائم فوهم يجوز ان يكون حال من الظود
بين قائم في موضع نصب متعلق برضا تقديره يتغير ما قام والمعنى برضا فوهم لم يحل خوفا منهم بسبب تقصير الشايق بعد حال التقدير
بتقصير الدال اسكان ليعين حال بعد واذ تجاوز الحد ويفر بتشديد الدال ويكون ليعين حاله تعدد وتقلب الدال والاول
وهي قراءة ضعيفة لانه جمع بين ساكنين وليس الثاني في حرف مد قوله تعالى فها انقصهم فانامة وقيل في كبره فانه نقصهم
نسبا فيما يتعلق بالاداء وجان احد بانها نظر وهو قوله بعد تلك آيات رسا عليهم فحسوا في ظلم بل من قوله فها نقصهم واما الثاني
لما على الفصل الثاني ان يتعلق بمحذوف وفي الآية دليل عليه والتقدير بنقصهم ميثاقهم طبع على قلوبهم واعتروا قبل تقديره فها نقصهم
فيما هم لا يؤمنون والقارئة بل طبع عليهم اي ليس كما ادعوا ان قلوبهم وحيمة للعلم وكفرهم بسبب كفرهم ويجوز ان يكون المعنى ان
كفرهم صار غطيا على قلوبهم كما تقول طبع على العيس بلين اي جلسته الطابع لا قليلا اي ايمان وزنا قليلا قوله تعالى فيكم
مستوفى عنكم انهم الاول ونسأنا مصدر يعمل فيه القول لانه ضرب منه فلو قوم قد اقرضا فخره على بانها في الاول في الآ

وقال قوم تقديره قوله لا يمسك بالقدرة بغير ابتداء وقبل برصه في موضع الحال اي سبابتين قوله تعالى له دفعوا لهم
 قلوبهم على علمهم يعني بل لا يعطف بيان من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 منه في موضع جرحه لشك ولا يجوز ان يتعلق بشك وانما المعنى لفي شك حادث من اى من جهة ولا يقال شكك منه فان
 ادعى ان من بمعنى في فليس مستقيم عندنا اللهم بن علمهم لان يكون موضع الجرح بصفة مؤكدة لشك تقديره لفي شك منه غير علم
 ويجوز ان يكون مستأنفا ومن زائدة وفي موضع من وجان احدهما هو رفع بالابتداء وما قبله الخبر وفيه وجان احدهما هو برفع
 فضله بينة مختصة كالتي في قوله ولم يكن له كفوا احد فعلى هذا يتعلق به بالاستقرار والثاني ان لهم هو الخبر وفيه بطلان
 احدهما ان يكون عالما من الضمير المستتر في خبر ولها في الاستقرار والثاني ان يكون عالما من العلم ولان من زائدة فلم تقع من
 تقدير الحال علان كثيرا من البصرين من تقدير الحال الخبر وعليه والثالث انه على تعيين اى الماهم اعني به ولا يتعلق بغير علم
 لان معمول المصدر لا يتقدم عليه والوجه الآخر ان يكون موضع من علم متعابا فاعلم العال في الطرف الماهم ادب الا ان
 الظن استثناء من غير محسوس وما قبله الباء ضمير سيى قيل ضمير علم اى ما قبله العلم ليقينا كما يقال قلته علما وبقينا صفة لمصدر
 محذوف اى هذا يقينا او علما يقينا ويجوز ان يكون مصدر اس غير فعل بل من معناه لان محسوسا فقلوه ما علموه فليس التقدير يقنوا
 ذلك يقينا بل فقه الجدار غام الام في الاراد ان خرجوا واحدا في الزلزلة فزنى اى من الام وليس كذلك اذا قدمت لان اذا غامنا
 يذهب لشك ربك اى قيا وقد قرئ بالانذار قوله تعالى وان من اهل الكتاب اى من اهل الجار والمجرور في موضع
 رفع بانه خبر لمبتدأ محذوف تقديره وما من اهل الكتاب احد وقبل المحذوف من وقد من نظيره الا ان تقدير من ههنا بعيد لان
 الاستثناء يكون بعد تمام الاسلام ومن الموصولة وللوصوف غير امثلة لمؤمنين جواب قسم محذوف وقيل ان ههنا في غير قسم كما
 جاء في الفتى والاستتمام والباء في مودة وتعود على احد المقدر قبل على عيسى ويوم القيمة طرف الشهيد ويجوز ان يكون العال في خبر
 قوله تعالى في ظلم الابن بآبائه وذكره حكم الفاعل كذا في كثير من الآيات كذا في قوله تعالى وانما كثير من الذين
 على صديهم والجميع متعلق بآبائهم وصداقة الى انى حال وقد هو حال قوله تعالى لكن الراشدين الراسخون مبتدأ وفيه استعارة
 ومنهم في موضع الحال من المؤمنين الذين في الجوارح وجان احدهما يؤمنون وهو صحيح والثاني هو قوله وانك ستؤتيهم المؤمنين قراءة الجوهري
 وفيه عدة اوجه احدها انه منصوب على المفعول اى اى المؤمنين هو من ههنا البصرين فانما اتى ذلك بعد تمام الكلام والثاني انه معطوف على
 يؤمنون بما نزل اليك المؤمنين والمراد بهم الملائكة وقيل التقدير يؤمنون المؤمنين فيكون المراد بهم المسلمين والثالث انه معطوف على قبل تقديره
 ومن قبل المؤمنين فحذف قبل واما لم يضاف اليه مقامه والراجح انه معطوف على الكاف في ذلك والباقي من المؤمنين على الباء والميم ههنا
 وهذه الوجة لكثرة عندنا لان فيها عطف الظاهر على المعبر عن إعادة الجار والموثوق بالركعة ففى زيادة اوجه اياه معطوف على الراشدين
 والثاني هو معطوف على المؤمنين في الراشدين الثالث هو معطوف على المؤمنين في المؤمنين والراجح هو معطوف على المؤمنين في المؤمنين
 والمؤمنون الساسيون بربهم والجار والركعة ستؤتيهم وانك ستؤتيهم واما بعد الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب نصبه لفضل محذوف اى ونوتى وانك

له تعالیٰ كما اوجبتنا الخاف نعت لمصدر محذوف وما مصدرية ويجوز ان يكون بالمعنى الذى اوجبتنا الى نوح من الخوف
غيره ومن بعده فى موضع نصب متعلق باوجبتنا ولا يجوز ان يكون حالا من نفسين لان ظرف الزمان لا يكون احوال للجمعة ويجوز ان
مستلحقين بانفسهم فى موضع نعت لغات انفسها منهم الزمان من غير نية ويجوز فتحها وكسر باس مع الفتحة وتركه وكل هذه الاسماء بعجمة الله
بفتح بسطه والزرزور فعول من الزر وهو الكتابة والاشبهان يكون فعولا بمعنى متعول كالركوب والجلوب ويقرب بعضهم الزر من
سان آية بما هو جميع فهو على حذف الزائد وهو الواو مثل فاس وفلس والثانى فى انه مصدر مثل لقنوه والجلوس وقد سمى بالكتاب
نزل على داود قوله تعالیٰ وَسَلَا مُنْصَرِبًا بفعل فاعله وقت تقديره وقصصا رسلا ويجوز ان يكون منصوبا بفعل
عليه او عيناى وامر رسلا ولا موضع لقوله قد قصصناهم ولم تقصصهم على الوجود الاول لان منفسر للعامل على الوجود الثاني
مفتقان فحذف مصدر موله دافع للحجاز قوله تعالیٰ وَسَلَا ويجوز ان يكون من اول وان يكون مفعولا لاي سلا
سلا ويجوز ان يكون حالا موصولة لما بعده كما تقول مرت بزيد ريتا صا لها ويجوز ان يكون على المدح اى اعنى رسلا واللام
لما يتعلق بما دل عليه الرسل اى ارسلناهم لذك ويجوز ان يتعلق بمنذرين او مبشرين او بما يه لان عليه وجه اهم كون
والناس على الله حال من جهة تقديره للناس جهة كائنه على الله ويجوز ان يكون المحرر على الله والناس كالا ولا يجوز ان
يتعلق معنى بجهة فانما مصدره وبدل ظرف لجهة ويجوز ان يكون صفة لما لان ظرف الزمان يوصف به المصدر كانه خبر محذوف
مالى انزله لا موضع له بل يعلم حال من السماء انزل املاؤا انزله على الله معلوما ويجوز ان يكون حالا من الفاس من انزله حالا
لما انزله يتبدل ويجوز ان يكون لا موضع له ويكون حكمه حكم لکن الله يشهد ويجوز ان يكون حالا لاي انزله والملائكة تشهدون
صحة قد لم يكن الله ينظر لهم قد ذكرنا مثله فى قوله وما كان الله ليضيع وما كان الله ليبدل الا طريق جزم يستند من نفس
الاول لان الاول فى معنى العموم اذ كان فى سياق انشئ وقاله من حال مقدرة قوله تعالیٰ قد جاءكم الرسول
بلحقى بالحقى فى موضع الحال اى وسعه لحقى وبطلما بالحقى ويجوز ان يكون متعلقا بما اى بما سبب قامة الحق ومن حال من لحقى
يجوز ان يكون متعلقا بما اى بما الرسول من عند الله فانما هو خيرة الله خيرة عندهم خيرة عندهم خيرة عندهم خيرة عندهم
لايمان يري اخر اجيم من امره وداخلهم فيها هو خيرة وقيل التقدير ايماننا خيرا فلو نعت لمصدر محذوف وقيل هو خبر كان
عذوقاى كين الايمان خيرا وهو غير جائز عند المفسرين لان كان لا يحدف هى وهما ويبنى خبرا الا فيما لا بد منه وي زيد ذلك
معان كين المقدرة جواب شرط محذوف فيصير المحذوف الشرط وجوابه وقيل هو حال ومثله استوا خيرا لکن فى جميع وجوه
له تعالیٰ ولا تقولوا الا القول الحق لا بمعنى لانه كذا والا لحقى ولا تعتقدوا والقول بهنا هو الذى يعبر عنه
بقرينة قوله قلتم زينا نطق ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف وليس بقرينة عيسى بدل وعطف بيان رسول الله
بره وكلمة عطف على رسول الله والقام فى موضع الحال وقد مره وقد مره وفى العالم فى الحال مثله وجوابه معنى كلمة
لان معنى وصف عيسى النكون بالحق من غير ان يخطا قال متشابهة وقد عرفت ان الثانى ان يكون اذا كان القاها فاعطف الكلمة

وكان قد مضى حاله حاله كان في موضع شل قومه ضرب في ذيقا قاتلا و الثالث ان يكون حاله حاله الجورة والعامل فيها حتى انما
تقتد به وكلية الله تعالى اياها وروح من مطوف على الجوز في وقت خمرته ومذوق لم يكتشف الله واليه ثمة انما الله مستدر حاله
خبره وواحد تركيد ان يكون اي من ان يكون او عن ان يكون وقد مر نظاره في كل من يتكلم في المسح ان يكون ولا الملاك معطوف على المسح
وفي الكلام من ان يكون اعبا قوله تعالى **يُؤْتِيهِم مِّنْ فَضْلِهِ** ان شئت جعلت من بكم تعالين ان ومتعلقا بجار
مراد استقباهم مفعول ثان ليهدى وقيل مفعول ليهدي على المعنى لان المعنى يعرفهم قوله تعالى **فِي الْكَلْبَةِ** في تعلق
بالفعل يشكم وقال الكوفيين يستقونك بضم سين لا تلو كان كذا لك يقال يشكركم في الكلام كذا لو اقدمت ان امرؤا تسلس
وان امرؤا خاف وليس له ولدا لجره في موضع الحال من الضمير في بك و انت جلة عا لست ايضا وجواب الشرط عنها ومير شمس
مستأنف لا موضع له وقد سدت هذه الكلمة سد جواب بشرط الذي هو قولان لم يكن لها ولدا ان كانتا اثنين الالف في كاتما ضمير الا
اول على ذلك قوله ان لم يكن لها ولد اخت قيل من ضمير من وقد مر فان كان من يوشق من دخل ضمير من على المعنى لا يستعمل
في الا فراد و التثنية في الجمع لفظ واحد فان قيل من شرط الخبر ان يفيد الا لا يفيد البتة والالف قد دلت على شقين في الالف في
قوله اثنين بيان ان الميراث وهو الشئان بهما حتى بعد مجرد من الصفه والكبر وغيرهما فلهذا كان مفيد ما ترك في فعله
من الشئان فان كانوا اثنين لا يرثون لغيره فليس ما تقدم قلنا ان من من ثمة او واحد هو مفعول بين اي بين
لهم فلا يكلم لسفر الله في واث في هو مفعوله تقديره مخافة ان يغفلوا والاثلاث تقديره وسلا فغفلوا وهو قول الكوفيين
ومفعول بين على الراجحين محمد في اي بين لکم الحق

سورة المائدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى **الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ أَعْيُنِنَا** في موضع نصب على الاستثناء من بيته الانعام والاستثناء متصل والتقدير جل
الكمية الانعام الالهية والاهل بغير الله وغيره ما ذكر في الآية الثالثة من السورة غير حال من ضمير الجوز وفي عليكم انكم قول
هو جلال من ضمير افعال في او قوا وعلى اسم فاعل مضاف الى المفعول وحذفت النون لافادة واصيد مصدر بمعنى المفعول
اي المصيد ويجوز ان يكون على باب بهما اي غير ظنين الانبياء في حال الاحرام قوله تعالى **وَكُلَا الْقِلَابَتَيْنِ**
ولا ذات اقلاب لا تكسب جميع فلاة والمراد تحريم القعدة ولايين اي ولا قال آيين واو آيين وتقرى في الشاذ ولايين
بجدة النون والافنا في موضع الحال من الضمير في آيين ولا يجوز ان يكون صفة لآيين لان اسم الفاعل لا يوافي
لا يعمل في الاختصار فاصطادوا قرني في الشاذ يحسن الفاء ويرجع من الصواب وكانه حركها بجر كنهرة الوصل لا يحرككم
بجهرة على فتح اليا وقرنهما وبانتهان يقال حرم وجرم وقيل جرم متعد الى مفعول واحد وجرم متعد الى مفعولين اثنين
الفتن انما على الفعل في شئان مفعول الاول الكاف والهم وان تقتله وهو المفعول الثاني على من دعا الى مفعولين ومن دعا

مما شئت ان تعلم انه قوله تعالي وقطاعه الذين مبتدءوا حل الكفر ويجوز ان يكون معطوفاً على السبب ومحل كنه خبر مبتدأ
 محذوف وطعام حل لهم مبتدأ وخبر والمحسنات معطوف على الطيبات ويجوز ان يكون مبتدأ والمهمزة وفاءى والمحسنات
 المومنات حل لكم ايضا ومحل مصدر بمعنى الخلال ثلاثى ولا يجمع ومن المومنات حال من التفسير في المحسنات ومن نفس المحسنات
 اذا عطفنا على الطيبات اذا استعمل من ظرف لاجل او محل المحذوفه محضين حال من التسمية المرفوعه في تسمية من فيكون الباء
 اتيم ويجوز ان يكون العامل اهل او محل المحذوفه محضين او حال من التسمية الذي فيها ولا يستعمل معطوف على غير
 فكيف من منصوب ويجوز ان يعطف على سابقين ويكون لا تأكيد النفي ومن كافر بالايان اى بالؤمن به فهو مصدر في موضع
 المفعول كالمحقق بمعنى المخلوق وقيل التقدير بموجب الايمان وبواسطه هو فى الآخرة من الخاسرين اعرابه مثل اعراب
 وانه لا لا تارة لمن الصالحين وقد ذكرنا في البقرة قوله تعالي لا المرافى قيل لى بمعنى مع قوله ونزدكم قوة اعلى
 قوتكم وليس التمام رواه الصحيح انما على بابها وانما لانها الغاية وانما وجب غسل المرافق بالته ليس بينهما قس لان الى تدل
 على انتهاء الفصل ولا تعرض غنى المحذوف وادامه ولا اشابة الا ترى اذا قلت سرت الى الكوفة بغية متنع اذا بلغت اول حدود
 ولم تدخلها وان تكون وغلبها فلو قام الدليل على انك وغلبها لم يكن منافس كقولك سرت الى الكوفة فعلى ان يكون له
 متعلقة يا غسلا ويجوز ان يكون في موضع الحال وتعلق بمحذوف والتقدير وادامه كيم مضافة الى المرافق بربوكم ايا زائدة
 وقال من خبر فى العربية ايا فى مثل هذا التبعيض ليس بشئ غير ذاهل العلم ووجه دخولها انها تدل على الصاق المسح بالبرس
 وارجلكم بغيره بالنصب فيه وجها ان امدع هو معطوف على الوجه والايدى اى فاغسلوه وجوهكم وادامه كيم وارجلكم
 وذلك جائز فى امر بية لا خلاف واستدله الله على وجوب غسل الرجلين ليقوى ذلك والثانى انه معطوف على موضع
 بربوكم والاى الى لان العطف على اللفظ اقوى من العطف على الموضع ويقرب فى الشدة وذالرفع على الابتداء
 اى وارجلكم مغسولة وكذلك يقرب الجرد وهو مشهور ايضا لشبهة انصب وفيها وجها ان احدهما انها معطوفة على الركوس
 فى الاعراب وانكم مختلف فالركوس مسوطة والارجل محذوف ولا عراب الذي يقال هو على الجواب ليس بمجتمع ان يقع فى القرآن
 اكثره فقد جازى القرآن والشمع من القرآن قوله تعالى وحى برى عين على تربة من جرد هو معطوف على قوله اياك
 وبارق والمعنى محكم اذ ليس المعنى لطيف عليهم ولما ان مخلدون بحور عين قال الشاعر وهو التابفة ته لم يبق الا اسير
 غير مغلوب : او مولى فى خيال القدم محبوب : والقوافى مجرورة والجر مشهور عندهم فى الاعراب وقلب النفي
 بعضنا الى بعض والثانىث وغير ذلك فمن الاعراب ما ذكرناه فى العطف ومن الصفات قوله تعالي
 فذا بى يوم محيط واليوم ليس محيط وانما المحيط الغدا وكذا لك قوله فى يوم عاصف ليس اليوم عاصف
 وانما العاصف الريح ومن قلب الحروف قوله عليه واله الصلوة ارجون يازوت غير حورات والاصل موزوات لكن
 اريد الثاني ولذلك قولهم اذنا تيسنا بالقداد والاشايا ومن التانيث قوله عشر امثالب فوف التاء من عشر وهى مضاعفة

في كذا من لا يابا ذلت لا مثال الضمير لا يابا جري عليه حكمه ولذلك قول الشاعر شعر لما في خبر الزبير تسفت : سورة البقرة
 والجبال المحش ٢ وقولهم ذهببت بعض اصابعه وانما عمت العرب في الجوار قولهم قامت بنسبكم بخير واخذف لها اذا لم تفصل
 بينها ما جازا راحة فبها ولا فسرق منها الا ما جازا ورؤوس من ذلك قام ويحذر الكثرة استحسنوا نصب فعل محذوف لمجازة الجملة
 تدعى في فعل من نصبهم المراد الجوار للطرف بسعة في قولهم ادخل كما لو وقعت طرفا وكذا ذلك اذا بعدت عن الطرف
 لا يتركب نحو طوا وليس هذا موضع يتخلل ان كيب لادراق من الشواء وهو جعل النوى من لبايا وتربو ليس مسان على مملوء
 بقولهم خرجت غرب حتى اتخافوا في جازا جرتية وجميع فاجابة لا تباع فيها جاعا عن هذا قسم قياسا على الفرض المسوع ولو
 كان ما وجب في القياس كمال لا قسرا وفيه على المسوح فقط ويناية ما ذكرناه ان البحر في الآية قد خفي سره وهو نصب والرفع
 والنصب الرفع غير قاطعين ولا ظاهرين على ان حكم الرملين المسح هكذا الجرحيب ان يكون كالنصب والرفع في الحكم دون
 او غراب والوجه الثاني ان يكون جارا لاجل جاز محذوف تقديره وانحطوا باربعكم غلما وحذف الجوار والقاء الجرحيبا كقول الشاعر
 في مشا لم يسيروا معي مشيرة ولا غراب الاتيين غرابا وقال زميرت بالي الى است ورك اضي : ولا سابق
 شيا واما ان جازا فخر تقدير البار وليس موضع ضرورة وقد افوت لهذه المسئلة كما قاله تعالى الى الكافرين
 مثل الى المراتق وفيه ليس على وجوب غسل الرملين لان المسح ليس بمجدد والتجديد في الغسل الذي اريد به بقاءه وهو قوله وايدكم
 الى المراتق ولم يجبه والوجه لان المراد جميعه وايه حكم منه في موضع نصب بالسو يحيل اللام غير الزائدة وفعل يريد محذوف تقديره
 ما يريد له للرفعة في الضمير ليعمل عليكم جوا وقيل اللام زائدة وهذا ضعيف لان ان غير ضو نها وانها لا يمكن ان يكون الفعل مضعا
 ليس بان وشكوه كمن يريد ليعلمكم عليكم تعلق بتم ويجوز ان تعلق بالبعة قوله تعالى اذ قلتم ظرف لكم وكجوز ان
 حال من الباء المحذورة وان يكون حال من التثاق قوله تعالى شهداء الباطل مثل قوله شهادته وقد ذكرنا
 هو اقرب غير العدل وقد دل عليه اعداوا اقرب التقوى قد ذكرنا في البقرة قوله تعالى وعلمك الله وعدته على
 منعولين ويجوز الاقتصار على اعداوا والمفعول الاول هو الذين آمنوا والثاني محذوف استغنى عنه بالجملة التي هي قوله
 منعرة ولا موضع لها من الاعراب لان وعدا لا تعلق عن العمل كما تعلق طنت واخواتها قوله تعالى فبما الله خلقك
 تعلق بالبعة ويجوز ان يكون حالها في تعلق محذوف واذا ظرف للبعة ايضا واذا جعلت عليكم حال الجاران فعل في اذانها
 اي بان يطلوا قد ذكرنا الخلاف في مرئعه قوله تعالى منها ثم انني عشرهم ثقلين كسهم ميثا وان يكون مرئعه
 لاشي عشر قد تمت قصارت حالا وخرز قولهم بقره بالشد يد والتحقيق والمعنى واحد قرصا يجوز ان يكون كسهم واحد في الزر
 والحاصل فيما قرئتم في قرصا ويجوز ان يكون القرص بمعنى القروض فيكون فعولا لا كالفروق جراب الشرا ومن كثر بعد ذلك
 منكم في موضع الحال ان الضمير في كثره سواء بسبيل قد ذكرنا في البقرة قوله تعالى فبما تشبهتم الباطل تعلق بمبناه
 قد فعل فعلت اخا عليه واما زائدة او بمعنى شئ قد ذكرنا في النسا قوله تعالى وجعلنا بعدكم الى فعولين بسب

كذلك ومن يمدح المؤمنين المتقين الامم الكريمة وقد ذكر في كسب القولك من يدوين مسرور كرت بناسا لم يعط على
 المنع من غير عاده اله **قوله تعالى** او يعطينا منه طرفا نحذر من غير على هذا مسدود ومنه من حال من غير العبر
 طرف ليتبين من التحريم في غير وقت فاس كلف تاس بل من وادلا من الاساس الذي ومنه من سوان بالواو وقيل في
 الياء قال بن سبان **قوله تعالى** جنة ادم السمرة في التي سمرة وصل كاني في الواحدة اسمرة ابن في الجمع
 لا تامة في الجمع فخر او حرف ليداد واصل منه ولا يكون نظرا لا تواء بالحق حال من يصير في الواحدة وصادقا قريبا هو الفصل
 مسدود وقد وقع بمرق الغفول **والاصل** ادق ما في كسب كسب المان المصدر لا شئ وقال بوعلى منه قرب كل
 داحه سمرة قبا كسبهم في جلد وسه ثمانين حده اي كسب واحد منهم قال لا فتلك كسب اي قال المردود عليه يقبل منه ومنه
 يقبل المتقين فذكرهم واسماهم انتهى **الكلمة** في موضع الحال ان ترجع عا لا لا يتبين **قوله تعالى** فطوى عت المجهر على
 تشبه بالواو والقرطاطة مست ما انغ والحقف وبما غشتان والحقف تبت وقال قوم طاعت تعدي غيرهم وادخلوا
 تعدي غيرهم لا م تعدي الى مسدود وادخلوا الى مثل خفيه وقيل التقدير طوى عت نفسه على فعل خفيه وادخلوا
قوله تعالى كيف فادس كيف في موضع الحال من المنعير في ياروي والجملة في موضع نصب بيتر
 والسورة يجوز تخفيف بمرتبها اني حركتها على الالف في سورة اخيه لا يغلب الواو والحقف كما وفتاح ما قبلها لان تركتها في
 والالف في ويا بدل من الياء يستتم والحقف ياد وحقفي خفي فويل وادوي محطوف على الكون والحقفهم في يجوز ان يغيب على
 جازب الاستدنام وليس ينبغي ان يغيب على ان يكون من غير فوارت والحقف من فوكس ان يغيبا في ذلك عناد وكعرفت في
 بعضي منها وعرفت لوات **قوله تعالى** من اجل ينحرق كذا ولا تغيب في ودين لا يغيب الا لئلا يغيب في
 لسان ومن شريفة والغيف نفس حال من يخبر في كل نفس احد معصية في وقفي الياء والحقف على فادس
 اي فادس او فوضعه موضع المحرر مثل العطاء وبعد ذلك طرف لم يفرق لا يجمع الامم كسب من ذلك **قوله تعالى** يحاذي قوله
 او ياد انه فحذف المضاف وان يقتل خبر جازب والذالك المحطوف عليه وقد قرئ في بين التخفيف ومن خلاف حال من
 والاجل اي مختلفة او غفرا من الارض اي الذين يريدون الاقامتها فيها فحذف الحذف وذلك بانه وليم يفرق بينه في خبر
 خبر ذلك ولم يمتد منه فيسكون حاله ويجوز ان يكون في الدنيا نظرا لما مستقر **قوله تعالى** الا الذين يشتغلون
 يحاذون في موضع نصب وقيل في موضع رفع بالابتداء وهاهنا عليه من الخبر محمد وسانا في الغفول لم وجرهم اليه ليس كسب
 يتعلق بالغفول وان يتعلق بالوسية اي معنى الموصول بفعل فاقبله ويجوز ان يكون حاله اي الوسية كاسته اليه من عذاب يوم
 العذاب بهم التذويب ولا علة في سمل وادرجت استه الى يوم يوحى من الغفوة **قوله تعالى** والناذق والناذق
 مبتدأ في الخبر وجان له ما عذوف تقديره عذبه ووقيله على عبيد السارق ولا يجوز عذبه ان يكون في عطية في الخبر
 والناذق اذا كان المبتدأ الذي وصل الفعل او انصرف بوجه شبه الشرط والناذق ليس كذلك وانا في ان لم يفرق فاعلموا

من ذواته ليس يكون يسارعون في موضع الحال ويجوز ان يكون معنى تعرف فكيف يسارعون حالاً ايضاً ويجوز ان يكون من رتبة
 القلب المتدبر الى مغفولين فيكون المفعول الثاني ووقفي في هذا الباب واما على الله تعالى وليقولون حال من ضمير المفعول في
 يسارعون واثره منفعة غايمة فائدة الموصوف ان في موضع نصب خبر عيسى قيل هو في موضع رفع بدلالة
 اسم ضمير محطوف على في قوله تعالى يقولون عيسى بالرفع من غير واو لمطوف مستأنف ويقرأ بالواو وذلك
 يقرأ بالواو والنصب وفي النصب اربعة اوجه احدها انه محطوف على في قوله تعالى من سبي سبي الله تعالى واحد ولا يجوز ان يكون
 محطوف على لفظ ان في خبر عيسى المحطوف عليه في حكم فيقتصر الى ضمير مرجع الى اسم عيسى ولا ضمير في قوله ويقول الذين آمنوا ان
 محطوف على لفظ ان في الخبر والوجه الثاني فيه بدلالة فيكون في ام عيسى يستغنى عن خبر ما تضمنه اسمها من الحدث والوجه الثالث
 ان محطوف على لفظ ان في خبره وليد مع المحطوف ضمير محذوف تقديره ويقول الذين آمنوا والوجه الرابع ان يكون محطوف على خبر
 تقديره فعسى الله ان يأتي بالفتح وبان يقول الذين آمنوا اجديا بينهم فيجب وجوب احد ما هو حال وهو هنا معرفة ولتقديره قوله
 بجملة من بعد ايمانهم في الحال في الحقيقة مجتهدون ثم قسيم الفصل المضارع مقارن ثم اقبلهم مقام الفاعل لدلالة عليه والاشارة
 معدي عمل فيه افعالهم ومن غناه لاس لفظه قوله تعالى من يؤتكم الله الذل فليقبله ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا
 بالفتح والاعطاء الساكنين وينفرا رتبة وبفك الادغام والجر على الاصل ولكن في موضع الحال من ضمير الفاعل بجملة في موضع جزمه
 لغو ولم يجز محطوف عليه ويجوز ان يكون حالاً من ضمير المنصوب تقديره وهم يجوزون ذلك واخره مستأنف ايضاً وهو من جزمه
 ان يكون حالاً من ضمير في اخره اي يغفرون مجاهدين ويجوز ان يكون مستأنفاً قوله تعالى الذين يمشون في السبل
 منته الذين آمنوا هم راكعون حال من ضمير في يكون فان حرب اسمهم الغالبون قيل هو خبر المبتدأ الذي هو من ولم يحدده
 ضمير اليه لان الحرب مبين في المعنى فكانه قال فانهم هم الغالبون قوله تعالى من الذين يمشون في السبل
 في موضع الحال من الذين الاول او الثاني في التخييد واو الكفاية في خبر عيسى على الذين المجرورة وبالنصب عطف على الذين الذين
 والعينان ميمحان ذلك بانهم ذلك مبتدأ وبالعهده الجاهلي في ذلك سبب جملهم قوله تعالى هل تعلمون ليقرأ بالواو
 على الاصل وادغامها في التي اقربها منها في المخرج ويقرأ يتقون بحسب العاقب وتجباً وهو من على الانهي وفيه لفتان ثم تميم
 فيتم ومنه متقون الثاني وادغامها في المفعول الاول ولا يجوز ان يكون من حالاً من ان لفصل لاس من ما به تقديم الحال على
 لاء والثاني تقديم ما في الصلة على الموصول والتقدير هل تعلمون من ايماننا واما قوله وان اكثركم فسقون ففي موضع وجوبه
 انه محطوف على ان امنا والمعنى على ذلككم كتم ايماننا ونهنا علمكم كتمتم في انفس اياكم وفي قوله لك المرحل كتمت مني الا اني استجب
 الى ان اسر اليك مبغض وان كان قد لا يعرف بان مبغض والوجه انه محطوف على ما ولتقديره الا اني استجب ما كان اكثر كتمتم
 قوله تعالى من يؤتكم الله الذل فليقبله ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا ولا تأثموا
 مبتدأ من لفتة في موضع من ثلثة اوجه احدها في موضع جزمه لاس شرطاً في بوني في موضع نصب لعل على غير ما كان

ان يحيل النون حرف الاعراب فان قيل فابو علي انما جاز ذلك مع التلايح الواو وقيل قد اجاز غيره والسياس
لا بد فها انما انما رى فالحجب ان يكون في موضع نصب على القياس المظن والضرورة انه عوال غيره قوله تعالى
فريقا كذا فافترقا الاول مفعول كذا والثاني مفعول تقتلون وكذا جواب كلما يقتلون بمعنى قتلوا وانما جاز ذلك لئلا
روس الامي قوله تعالى ان لا تكون يقرأ بالنصب على ان النامية للفعل جوبا عن الشك يقرأ بالرفع على
الان المنقصة من المثناة وخبرها محذوف و جاز ذلك لافصلت لايتها وبين فعل جوبا على انهما بمعنى علما وقد جاز الجوبان
فيها ولا يجوز ان يكون المنقصة من المثناة مع فعل الشك والطلع والان صبة للفعل مع علمت وما كان في معناها وكان
ههنا هي النامة فعروا ومما اذاهو المشهور و يقرأ بالنصب العين والصاد ههنا باب فتركم وانما كذا لانه لا يقال بحية ومثمة وانما جاز غيره
بمعنى ما لم يسم فاعله وهو تليل والمثناة النامية اي هم كثير منهم بخبر مبتدأ محذوف اي لحي ولهم كثير قليل هو بدل
ضمير الفاعل في سموا قيل هو مبتدأ والجملة قبله خبر عنه كثير منهم وهو ضعيف لان الفصل قد يقع في موضحة فلا يتيروا بغيره وقيل
الواو علامة جمع واسم كثير فاعل سموا قوله تعالى ثالث ثلثة اي امثله ولا يجوز في مثل هذا الاضافة وامن ان
زائدة وآله في موضع مبتدأ والخبر محذوف اي والخلق آله الآلهة بدل من الله ولو قسم بالجملة لاسم لفظ الله كان جائزا في العربية لئلا
جواب قسم محذوف وسدس جواب الشرط الذي هو وان لم يمتوا منهم في موضع الحال لامن الذين انهم انما في كفرة وانه ثلث
قبلا لرسول في موضع رفع صفة لرسول كما انما كان لا موضع لامن الاعراب التي بمعنى كيف في الحال واحمل فيها لافسكون
والاحمل فيها النظر لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا يملك يجوز ان يكون ما كرهه موصوفة وان يكون بمعنى الذي قوله تعالى
تقلوا افعل لازم وغير الحق صفة لمصدر محذوف اي غنى غير الحق ويجوز ان يكون حالا من ضمير الناطق على تغلوا مجازين الحق
من بني اسرائيل في موضع الحال من الذين كفروا وضمير الناطق على كفروا على لسان متعلق بعنوا الله كك ما يجوز على الفرس
ذلك باعصا وقد تقدم ذكره في غير موضع وكذلك بئس قدمت لهم ان سخط الله عليهم ان لفعل في التقدير مصدر مرفوع
خبر مبتدأ محذوف اي هو ان سخط الله وقيل هو في موضع نصب بدلا من اي بئس شيئا سخط الله عليهم وقيل هو في موضع
جسرة بلام محذوفة اي لان سخط عدا وتوقير واحمل فيه اشد الذين امنوا متعلق بالمصدر او نعت له واهم هو والمفعول
ان في التجدد ذلك مبتدأ وان منهم خبره في ذلك كان مبتدأ بعنقه قوله تعالى واذا سمعوا الواو هنا علقوا او على
خبر ان وهو قوله لا يستكبرون نصار الكلام وادخلنا في صلة ان واذا في موضع نصب بئس واذا وجوابها في موضع
رفع عطفا على خبر ان الثانية ويجوز ان يكون مستأنفا في اللفظ والنحن له تعلق بما قبله في المعنى وكيفية في موضع نصب على
الحال لان ترى من رؤيته عين ومن اليمين فيه وجهان احدهما من لابتداء الغاية اي في عينها من كسرة اليمين والثاني ان يكون
حالا والتقدير تقيض ملوثة من اليمين والاما عروفا من لابتداء الغاية ومعناه من اجل الذي عرفوه ومن الحق حال من العائد
المحذوف يقولون حال من ضمير الفاعل في عسر قولها اناني موضع رفع بالابتداء وانما الخبر ولا يكون حال من ضمير في الخبر

والعادل في الجباري ان غير مرتين كما تقول اناك فانما جاءنا يجوز ان يكون الابداء الغاية اي عاجدا من عند الله ويجوز ان يكون
 مبتدأ ومن الحق خبر وتلحق يجوز ان يكون معطوفا على توسن اي واما لا قطع ويجوز ان يكون التقدير ونحن قطع فيكون المعنى انما لا يغير
 العدل في توسن وان عدلنا اي في ان عدلنا فهو في موضع نصب او جر على الخلاف بين النحويين وسيبويه قوله تعالى
 حلالا في الدنيا وجه اخر منقول نحو فليس في الدنيا يكون في موضع الحال لانه منقذ للكرة قدمت عليها ويجوز ان يكون من باب
 غاية الاكل فيكون متعلقه بكل انقول اناك من الخبر غيا اذ المزمع والوجه الثاني ان يكون حلالا لاسان بلانه مبني الذي يجوز
 ان يكون حال من العاد المتخوف فيكون العامل بربق والثالث ان يكون منقذ لمصدر محذوف اي حلالا لا ولا يجوز ان
 حاله بربق على انه منقول لان ذلك يمنع من ان يعود الى ما سير قوله تعالى بالغون في ايمانكم في شدة وجه
 احد ان يكون متعلقه بنفس اللغو اناك تقول الغا في منه وبه مصدر بالالف واللام عمل ولكن معني بحرف الجر ان في ان يكون
 حال من اللغو اي اللغو كائنا او وانها في ايمانكم والثالث ان يتعلق بواضعكم قد تم تقييد تخفيف الفاء ومحو الاسل وعية
 هو قصد الاقتران بها وتقرأ تشديدا وذاك لتوكيد فيمن كقولك وانه الذي لا اله الا هو ونحوه فيل التشديد على ما كلف
 بالانضمام فيسئل في شدة وكثرة ايمانين وكثرة الايمان فيل التشديد عرض من الالف في عاقلة ويجوز ان يكون تشديدا
 ليهن لان الكفارة يجب وان لم يتكرروا فيلها فاما في الالف وهي معني قد تم قوله فاطمة بمعنى قطع من العبران فكفارة الباء
 صمية التقيد وقد تم لفعل الاله عليه وقيل يعود على ليهن بالمعنى لان الحلف واليهن معني واحد واطعام مصدر متشاقف
 الى المفعول به ولحميدان يقيد بفعل قدسي فاعلم لان ما قبله وما بعده خطاب فعمرة على ذاتي موضع نصب من واسط
 منقذ لمصدر محذوف تقديره ان اطعموا عشرة مساكين طعاما او قوتا من واسط اي متوسطا لضعفون الذين يطعمون منه
 او يطعمون او كسبتم معطوف على طعامه تقديره اذا او كاسوهم فاشاف في موضع رفع اي موشل اسوة فيك في الكسوة
 تحريم معطوف على طعامه وهو مصدر مضاف الى المفعول ايضا اذ ملقتم العدل في ازاكارة اياهم لان المعنى ذلك كغيرنا لكم
 وقت حلفكم كذلك الحرف منقذ لمصدر محذوف اي بين كرم اياهم شيئا مثل ذلك قوله تعالى وحيث انما
 لان تشديدا لما فعل به وارشيا وجس ويجوز ان يكون من غير ان الخواجا المعطوفات محذوف لانه اخبرنا ول يمساه من مثل منقذ
 لرجس والتقدير رجس من بنس غل الشيطان لان الخواجا متعلقة بمرجع وهي معني اسبب اي بسبب شرب الخمر فعل ليسير ووجه
 يتعلق بالعداة المتعاضدة اي تبادا وان يتاحسوا بسبب الشرب بوجهي مصدره لانه والله اعلم من قمت في لفتها لسانيت ليس بوا
 فعل وليس ذكر البغضة بنفس وبشمل البابا وانه قوله تعالى فقل انتم متخشعون لفظ تنفعا من معناه والزم
 انه لو كان الاستعظام عقيب ذكره في العائب يعني من اذ مروا فاقفوا ليعمل في اذ اعني ليس على الذين منوا وعلو العاد لا
 جناح اي لا يثرون اذا اقتصروا من الصيد في موضع جر منقذ لشيء من بيان الجس قبل ان تعيش اذ لا يحرم الا احسبا في قوله
 وفي الحرم وفي التبرو احسبا في الاسل مصدر وهو يذبح معني التسيد وهي مصيدة ومصد الماء الى ذلك وتوفر للماء الى صيد

وكذا لما اعيد القيد لباركانه مصدرا متناه متناه شيئا ويجوز ان يكون حالا من شيئا في ذاته قد وصف وان يكون حالا من العبيد يعلم انهم
 متعلقة بملوككم والغيب يجوز ان يكون في موضع الال من اوصافهم انما عمل في غاية اى غاية غايب عن الحق ويجوز ان يكون بمعنى
 اى في الموضع الغائب عن الحق والغيب مصدر في موضع عامل قوله تعالى **واستمعهم** في موضع الحال من ضمير **قال**
 في قوله **اتمهم** حال من ضمير **قال** في قوله **اتمهم** او **اتمهم** وقد قيل التقدير لا واجب جزاء ويقتره جزاء متون فعلى هذا يكون مثل مقدر
 اوبه لا يصل في معنى ماثل ولا يجوز على وجه التفسير ان تعلق من النعم بجزاءه مصدره متعلق بمن صلة **واستمعهم** بين الصلة والوصول
 بالصلة والهدل غير جائز ان الوصول لم يتم فلا يصح لا يدل منه ويقتره استاذوا جزاء بالتعويض وتل القصب وانصاف بجزاء ويجوز ان
 في نصب فعله دل عليه جبر اى يخرج او يؤذى مثل ويدل على ان الجزاء يتعدى بحرف الجر ويقتر في الشهادة بانه جزاء الى مثل واعز
 على تقدمه ومثل في نه والقرارة في حكم الزائد وهو كقولهم شلى لا يقول لذلك اى انما اقول انما ادعى الى هذا التقديران الذي
 يجب به الجزاء لا يقول لا مثله واما من النعم فنية وجاء اعداها ان تجعل حالا من المنير في قتل ان لا يقول يكون من النعم والى ان يكون
 مقدره جزاء او ان تارة اى بساكن من العلم والى ان تارة ان تعلقتا نفس الجزاء اذ انما مقبلا لا ان المضاف اليه وانما في المضاف فلما
 فصلا بين الصلة والوصول وكذلك ان نونت الجزاء ونصبت مثلا لانه عامل فيها من صلتها كما تقول المعنى ترك زيدا
 بالسواك كجركم في موضع الحال وامل معنى الاستقرار التقدير في الجزاء وف ذوا عدل الالف التثنية ويقتره اذا ذو على الاقر
 والمراو به نفس كما يكون من محمول على الهى تقديره على هذا فزق ذوا عدل وحاكم ذوا عدل منكم مقدره لذوا ولا يجوز ان يكون لان عدلا
 مصدره وصف ذوا حال من الهى في به وهو بمعنى مهدى وقيل هو مصدر رضى مبهى به وذو قيس على التفسير ان كعبه مقدره لهدى والتمون
 مقدره اى بالكلية او كفارة معطوف على جزاء اى وعليه كفارة اذا لم يجد مثل وطعامه بدل من كفارة او خير من كفارة وكذا وف اى
 طعامه ويقتره بالاضافة والاضافة هنا التبيين للمضاف ومما يغيره ذوق وبال سره اللام متعلقة بالاضافة لانه مستقر اى عليه الجزاء لم يدوق
 يجوز ان يتعلق بعينهم ويطعامه فيقيم الله انما جواب اشراط حسن وذلك لان فعل الشرط انما في اللفظ قوله تعالى
 ويطعامه اليها فتميل الى قيل ضمير الصيد وتقدره ويطعامه الصيد انفسكم والمعنى ان اياح لهم صيد البحر واكل صيده بخلاف صيد البر
 ستا مفعول من اجله وقيل مصدر اى تحتم بذلك فنعاه وسمه ليعلم الدال وهو الاصل وكبره اى لفته ويقال است تمام
 حرامهم ككتاب وكتب وقري في الحرم حرام الفتح الحار والراءى وحى حرام اى حرام وقيل جعلهم لئلا يمكن المنوع
 من قوله تعالى **جعل الله** هو معنى يتبركون قيا مفعولا ثانيا وقيل هو معنى خلق فيكون قيا مفعولا ثالثا واما لا وليت بل
 من الكعبة ويقتره بالالف اى سبيا قيام دينهم ومعاشرهم ويقتره قيا بغير الالف وهو محذوف من قيام كنهم وقيام
 وذلك في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف اى الحكم الذي ذكرناه ذلك اى لا غيره ويجوز ان يكون المحذوف هو خبر ويجوز ان يكون
 في موضع نصب اى مفعلا لذلك او شرعا للام في تعلو متعلقة بالمحذوف قوله تعالى **عنك** لانه اصل فيها
 عند تحليل وسبب ريشها بغير من فيه الالف هو خلاص من لفظ شي وبزتها ان تارة لانيث هي مفردة في اللفظ ومعناها الجمع مثل

اى وى من تخمهم ويجوز ان يجعل من تخمهم معقولاً ثانياً لمجعل او حالاً من الانباء وتجوز في موضع الحال من تخمهم في الجازي جعلاً اولياً
 من تخمهم بآية مني شقرت بآية من بعدهم متعلق بشأنا ويجوز ان يكون لان قرآن لا ظرف لان قوله تعالى في قوله ما من نبت كتاب ويجوز ان
 يتعلق بكتاب على انه ظرف له والكتاب هنا المكتوب في الصحيفة الاخرى لصفحة ولقرآن كلفاء صحتها لآيات في قرآن والباء في الموصولة ويجوز ان يرجع
 على امر طاس فان يرجع على كتاب فليست هي التي في قوله تعالى ولا يفتول اسناداً ولقد استمرى في سائر الآيات على من التقوا الساكنين وبعثنا على اربابهم حركة
 انشاء لضعف الحجة بينهما وما معنى الذي وهو فاعل حاق وتعلق مستتر ونوون وتسميهم لا يرسل فيكون منهم متعلقاً بالسخر واولئك من
 منهم ويجوز في الكلام اخرت به ويجوز ان يكون ضمير ارجاعاً على المستترين فيكون منهم حالاً من ضمير الفاعل في سخر وكيف
 كيف خبر يكون وعاقبة سبها ولم يؤت الفعل لان العاقبة بمعنى العاد فغير في معنى المذكور وان التاء في غير حقيقى قوله تعالى
 لمن من يستفهم وما معنى الذي في موضع مبتدأ ومن خبره قل للفتى قل بواي جميعكم قيل بوضع نصب بولان المرته
 وقيل لا موضع له بل هو متانف واللام فيه جواب قسم محذوف وتقع كتب موقع لا ريب فيه قد ذكر في ال عمران
 والنساء الذين سراء ابتداء فهم مبتدأ ثان ولا يؤمنون خبره واثاني خبره فبسم الاول ودخلت الفاء لما في الآية
 من معنى الشرط وقال الاخش الذين سراء بل من المنصور في جمعكم وبعيد لان ضمير المنكسر والحاظ لا يدل
 منها لوضوحها غاية الوضوح وغيرهما في ذلك قوله تعالى الى اخبر الله فمفعول اول لا تحذروا وتالياً الثاني
 ويجوز ان يكون تخمهم متعدداً الى مفعول واحد وهو في وغيره صفة له قدمت عليه فصارت حالاً ولا يجوز ان يكون
 غير منها استثناء فاعطى التسميات يقرأ بالحسرة وهو المشهور وجره على البدل من اسم الله وقرئ شاذاً انصبه هو بدل
 من ولي والمعنى على ما اذا خجل فاعطى التسميات والارض غير الله ويجوز ان يكون صفة لولي التسمين مراد وهو على الحكاية اى
 فاعطى التسميات وهو ليطعم ليطعم الارب وكسر العين ولا يطعم ليطعم الارب وفتح العين وهو المشهور ويقرأ ولا يطعم ليطعم الارب والحين والمعنى
 على التقارين يرجع على الله من اسم اى اول فريق اسلم ولا تخون اى قيل لا لا يكون ولو كان محطواً على اقله لفظاً فقال
 وان لا اكون قوله تعالى من يئسف عنه يقرأ بضم اليا وفتح الراء على الم اسم فاعله وفي القامع مقام العمل
 وبيان احدهما يومئذ اى من يعيرف عنه عذاب يومئذ محذوف المضاعف ويومئذ نبى على الفتح والثاني ان يكون
 معناه في يعيرف يرجع الى العذاب فيكون يومئذ ظرفاً ليعيرف والعذاب او حالاً من ضمير يعيرف ويقرأ ففتح اليا وكسر الراء
 بسمية الفاعل اى من يعيرف الله عنه العذاب فمن على ما يستأد والعاذ عليه الباء في عنه وفي رحمه والمفعول محذوف
 وهو العذاب ويجوز ان يكون المفعول مستأد اى عذاب يومئذ ويجوز ان يجعل من في موضع نصب بفعل محذوف
 تقديره من يكرم بغير الله العذاب عنه فعلت يعيرف تفسير المحذوف ومثله فاياى فارهبون ويجوز ان يقتضب
 من يعيرف ويجعل الباء في عنه للعذاب اى الى انسان يعيرف الله عنه العذاب فقد رجمه فليس على القارة فليس فيها
 الا رفع على الابداء والباء في عنه ويجوز ان يرجع على وان يرجع على العذاب قوله تعالى كاشف له خبره

من المؤمنين فليسوا ايضا كالردة والاثاني ان يكون خبر مبتدأ محذوف في وجوب الكذب وفي المعنى جها ن احد هذان معني ايضا فليكون
 في موضع نصب على الخاف من بصير في ردو الاثاني ان يكون المعنى انهم متوكلان لا يكذبوا بعد الردة فلا يكون محذوف موضع نصب
 بالنصب على ان جواب التمني فلا يكون واعلا في التمني والرد في ذلك كافا ومن القراء من رفع الاول ونصب الثاني ونسبهم من مكس
 ووجه كل واحد منهما على تقدم قوله تعالى لان في الكذب عنة العبد ويجوز ان يكون التمني للفتنة وهو على ربهم اي على
 سؤال ربهم وعلى ذلك ربهم بقية متعدد في موضع الحال باعثة فيسئل هو مصدر فاعل محذوف فيفتحهم لفتنة فيسئل هو مصدر يحيا بهم
 فيرفع لفتنة حشرتها بالحسرة والويل على المجاز والتقدير يا حسرة احسرى ذلك انك انت الذي تنهى انفسهم عن كذا سباب بالحسرة وعلى
 متعلقة بالحسرة والضمير في حيا يعيد على الساعه والتقدير في عمل الساعه وقيل يعود على الاعمال وهم يحيا بها صريح ذكر ولكن
 في الكلام دليل عليها الاسماء ايزرون ساير معنى بس وقد تقدم من اعواب في مواضع ويجوز ان يكون سار على بابها ويكون مجهول
 محذوف فادام مصدرية ومعنى الذي او محذوف موصوفه وهي في كل ذلك فاعل ساء والتقدير الاساء بهم وزرهم ولذا دار الاخرة
 بقرأ بالالف واللام ورفع الاخسرة على الفتنة والخبر خبره وقيل اولدار الاخرة على الاضافة اي دار السعادة الاخرة ليست
 الدار مصفاة اصله صفتها لان الفتنة هي الموصوف في المعنى لا الشيء لا يضاف الى نفسه وقد جازاه الكوفيون قد تعلم علمنا في المستقبل
 بمعنى الماضي لا يكذبوا بك بقرأ بالتشديد على معنى لا يسيئونك الى الكذب قبل عموك بسبوة بل كانوا يعرفون بالامانة والصدق
 وقرأ بالتخفيف وفيه جها ن احدهما هو معنى المش ويقال الكذب اذا اذعبت لك فلك لم تزد اذعبتك بآيات الله الباطلة
 يجمعون وقيل يحلق بالظالمين لقوله تعالى واكتنا ثمود الناقة بمصره فخطوا بها قوله تعالى من قاتلنا ويجوز ان
 يكون صفة لرسول لانه زمان والجملة لا توصف بالزمان والماضي متعلقة كذبت واودع ويجوز ان يكون معطوفا على كذبوا
 فكيف حتى متعلقة بصبر ويجوز ان يكون الوقف على كذبوا ثم استأنف فقال اودع ويتعلق حتى به والاول اقوى لانه
 جارك فاعل جارك مضمر فيسئل قيل المضمر المحيى فيسئل المضمر انشيا ودل عليه ذكر الرسل لان في سورة الرسل السالة وهي بناء على كلام القرآن
 يكون من بناء الرسلين حال من تنمية الفاعل والتقدير من حسن بناء الرسلين واجاز الانخس ان يكون زائدة والفاعل
 بناء الرسلين ومستوية لا يجوز زيا وتخافي الواجب ولا يجوز حذف المحج ان يكون من منقعة محذوف لان الفاعل لا يفتن
 وحرف الجواز الم يكن زايلا لم يصح ان يكون فاعلا لان حرف الجر بعد في كل فعل يعمل في الفاعل بغير تعدد وبناء الرسلين
 انما بهم ويدل على ذلك قوله تعالى نقص عليك من انباء الرسل قوله تعالى وان كان كبر عليك جواب ان
 زف فان استطلعت فالشرط الثاني في جواب الاول وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فاعلم محذوف في قوله معناه وطول
 الكلام في الارض متعلق بفتح ويجوز ان يتصل بفتح ويجوز ان يكون حالا من ضمير الفاعل اي دانت في الارض مثل في السماء
 والموت في قبورهم الله في الموتى وجها ن احدهما هي في موضع نصب ليعمل محذوف اي وبحث الله الموتى في ذلك اتم على علمه
 اسم على فيه ليعمل بالثاني مبني او بعده والخبر والتعجب بمعنى يجب قوله تعالى من توبه ويجوز ان يكون منقعة لانه وان

[illegible]

وقوله تعالى فان لم يكن منكم يكرهون فاصفوا له ذنبا وان يتعلق ببيعته ولك من تحت يديكم الجاهلون على فتح اليها اي ليس عليكم امركم
 بذف حرف الجر والمفعول انجب ان يكون التقدير ليس امركم فذف المضاف وقام المضاف اليه مقامه ويقر بعضهم اليها اي ليس عليكم
 لا خلاف شيئا جمع شيعة وهو حال قيل هو مصدر وهو حال في يديكم من غير لفظ ويجوز على هذا ان يكون حالا ايضا على مختلفين
 ست عليكم متعلقة وكما ان يكون لان وكما ان يكون لان جاز قد عم الحال على حرف بقر قوله تعالى مستقر
 به اذ انجز الظرف قبله وانما فعله العامل فيه الظرف وهو مصدر بمعنى الاستقرار ويجوز ان يكون بمعنى المكان وغيره وانما ذكر الالف
 ماددا على معنى الآيات لانها حديث وتقران فينيك نقرا بالتحقيق وتشديد وما فيه نسي ونسي وههنا وتشديد تعدد الفعل
 ليعمل ثمان وهو محذوف اي فينيك الذكر والجن من شي من زائدة ومن جابهم حال والتقدير شي من جابهم كونهم في
 اي ولكن يذكرهم ذكرى فيكون في موضع نصب ويجوز ان يكون في موضع رفع اي في ذكرى وعلمهم ذكرى ان قبل مفعول اي
 ناذر ان قبل ليس اي يجوز ان يكون الجملة في موضع رفع مفعلة لنفس وان يكون في موضع حال من الغيرة في كسبت وان يكون متعلقا
 وان الله في موضع نصب على الحال اي ليس لها ولي من دون الله ويجوز ان يكون من دون الله خبر ليس ولها تبين وقد ذكرنا
 مثلا لعل عدل انتصاب على المصدر لانها في حكم ايضا ف اليها اولئك الذين جمع على المعنى واولئك مبتدأ وفي الجواب
 مدحها الذين اسلموا فعلى هذا يكون قوله لهم شراب فيه وجابان احدهما هو حال من الغيرة في اسلموا والثاني هو متأنف والوجه
 ان يكون الخبر لهم شراب والذين اسلموا بدل من اولئك ونعت ويجوز خبر ايضا ولهم شراب خبر ثانيا انه هو الاستفهام
 تويج وما معنى الذي انما هو موصوفة ومن دون الله متعلق بذكره ولا يجوز ان يكون حالا من الضمير في متعفف ولا مفعولا لانتعفا لتقديره
 لي ما اوصفته واصفته ليعمل في ما قبل الموصول والموصوف ونزوم معطوف على ندعو ويجوز ان يكون جملة في موضع الحال اي نحن
 رد على اعتقائنا حال من الضمير في ندو اي نرد متعطلين ومتأخرين كالذي في الكاف وجابان احدهما حال من الضمير في نرد بدل
 من على اعتقائنا ما هي شبهة في الذي استهوت والثاني ان يكون مفعلة لندع رحمده وفاي رد مثل والذي استهوته بقر استهوت
 استهوت مثل توفقه وتوفاه وقد ذكر الذي يجوز ان يكون هنا مفعولا كالرجل الذي اذ كفر في الذي ويجوز ان يكون
 بسا والمراد الذين قوله تعالى في الاذني يجوز ان يكون متعلقا باستهوت وان يكون من خبر وان يكون مكانا
 في استهوت وخبر ان حال من البار ومن الضمير في الغفر ولم يخفف لان مؤنثه جزي له اصحاب يجوز ان يكون الخبر متعلقة
 وان يكون حالا من الضمير في جيران او حالا من الضمير في بارا التي قبلها انما اي يقولون انما نسلم اي انما نسلم
 وقبل الامم معنى البار وقبل جزي زائدة على ان نسلم قوله تعالى وان اقيموا الصلوة وان اقموا الصلوة وهي معطوفة على
 نسلم قيل هي معطوفة على قوله ان جزي الله والتقدير قل ان اقيموا قيل هو محمول على الجملة اي قيل ان اسلموا وان في هذا
 يوم يقول فيه اوجبا هو معطوف على البار في التقدير انما يقولوا عذاب يوم يقول والثاني في جزي معطوف على استهوت اي

كسر الهمزة وان فتحها ليس على الالف الحمد وقد تبارك في مبتدأ وخبر تقديره اذ اراد ان يقول برحمتي الخبر غير استخدام قوله تعالى
 باذنته هو حال من شئس وانما قال شئس على التكرير لانه اذ ادبنا الكوكب او الطالع المشخص او الصورا او الشيء او لان التثنية
 غير حقيقية قوله تعالى لَا تَزِرُ وَازِرَتُهُ فِيكَ الشَّمْسُ اى لعبادة اولواها واما جازي يقرأ تشديد النون على ادغام نون الرفع
 في نون الوقاية ولا يصلح تاجزنى ويقرأ الخفيف على مد ف احدى النونين وفي الحمد وقد وجبان احد هما في نون الوقاية
 لانها الزائدة التي حصل بها الاستقبال قد جاء ذلك في الشعر شعرا كل لنية في بعض ما جبهه بنعمة الله فقلكم فَقُلْنَا
 اى تفكرنا والنون الثانية منها ليست وقاية بل هي من التثنية وحذف بعض الضمير لا يجوز وبوضيعة ايضا لان علامة الرفع
 لا تحذف لا بعامل لا تشركون بل بمعنى الذي اى ولا اخاف لعنم الذي يشركون باى باس له فالباء في ضمير اسم
 ويجوز ان يكون الباء عائدة على اى ولا اخاف الذي تشكون بسببه ولا يعود على الله ويجوز ان يكون في آخره موصوفة وان يكون
 مصدريه الا ان يشاء ويجوز ان يكون استثناء من خبر الاول تقديره والافى حال شيعة ربي اى لا اخافنى في كل حال الا
 في هذا الحال ويجوز ان يكون من غير الاول اى لكن اخاف ان يشاء ربي خوفا ما شئتم وشيئا ما ب عن المصدر اى شيعة ويجوز
 ان يكون مضوعا لباى الا ان يشاء ربي لمرعيا هاتمت وعلما تمييزا لكل شئ مفعول وسع اى علم كل شئ ويجوز ان يكون علما
 على هذا التقدير مصدرا بمعنى وسع لان الهمزة في تقديره عا طيه اعلم بالشيء محيط بعلمه قوله تعالى وكيف اخاف
 حال والعامل فيها اخاف وقد ذكرنا ما شئتم ويجوز ان يكون بمعنى الذي اى وكثرة موصوفة والعامة محذوف وان يكون مصدريه
 مالم بمعنى الذي اى وكثرة موصوفة وهى في موضع نصب باشركم وعليكم متعلق بمنزل ويجوز ان يكون حالا من سَلْطَانَا اى
 مالم ينزل به حجة عليكم واسلطان مثل الرضوان والكفران وقد قرئ في ضم اللام وهى لغة اتبع فيها العلم لعنم الذين آمنوا فيه
 ومجان احد هما خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين والتقدير قس هم الذين والى في هو مبتدأ او اولئك بدل منه
 او بعد اثنان ولهم الامن مبتدأ وخبر والعلم خبر لما قبلها ويجوز ان يكون الامن مرفوعا بالجار لانه معتمد على ما قبله
 قوله تعالى وَلَيْكُمُ الْيَوْمَ جَزَاءُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وفيه تبيين ما وجب من تلك وفيه تبيين ما وجب من تلك وفيه تبيين ما وجب من تلك
 وعلى قوله تعالى وَلَيْكُمُ الْيَوْمَ جَزَاءُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وفيه تبيين ما وجب من تلك وفيه تبيين ما وجب من تلك وفيه تبيين ما وجب من تلك
 من الحمد والعامل فيه معنى الاشارة ولا يجوز ان يتعلق على محجة لانها مصدر وآيتنا خبره وحال وكلها لا يفتصل به
 بين الصلة والموصول نرفع يجوز في موضع الحال من آيتنا ويجوز ان يكون متعلقا بالنون والياء وكذلك في تشديد النون
 ووجبات يقرأ بالاضافة وهو مفعول لرفع ورفع وجه الانسان رفع له ويقرأ بالتثنية على هذا المفعول نرفع ووجبات ظرف
 او حرف الجر محذوف منها اى الى درجات قوله تعالى كَلِمَاتٍ كَلَامًا مَّصْرُوبًا بهدينا وَأَقْدَامًا مَّصْرُوبًا ووجبات
 اى وهدينا نوحا والها في ذرية كعبه على نوح هو المذكورون بعد من الانبياء ذُرِّيَّةَ نُوحٍ والتقدير هدينا من قبيل نوح
 قيل تجود على ابراهيم وده ضعیف لان من جليلهم وطلا ليس من ذرية ابراهيم وكذلك تجزى الكاف في موضع نصب تقدير

اعاد القرآن
 المصدر محدود في انما يخرج من جسد او مثل ذلك والاعين في قوله لا يعرف في حقائق وقيل هو مشتق من التمسيس وهو التمسيس
 وقيل من ليس وهو ما لا يعمل وقيل من عاس يوسا ولا يصح فعله بل يكون اليا ومنقلبه عن واو اما السبع فيقرأ بالهمزة
 حقيقة وما يفتقره وفيه وجبان احد هما هو اعلم والالف واللام فيه زائدة كما زيدت في التمسيس والهمزة لانه منتم بعينه وكذا لك
 تالوا في عسر وهو كذلك الالات والغيرى والثاني انه عربي وهو فصل مضارع عسى به ولا ضمير فيه فاعرب ثم ختم
 عرف بالالف واللام قبل اللام على انما زائدة وبعيد بسلكه ومع جسر السين ثم عدت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم تحت
 السين من اجل حرف التعلق ولم ير الواو لان الفتحة عارضة ومثلها ايضا ويصح وكما منسوب بفضله من ابائهم فهو جليل
 على كل ابي وفضلنا كل من ابائهم او هو يسكن من آباءهم ذلك بقرينة وهي ان الله سبحانه وبهدي حال من الابدس والعال
 فيه الاشارة ويجوز ان يكون حال من اسم الله تعالى ويجوز ان يكون في قوله لا من ذلك وبهدي التمسيس ومن عباد
 حال من من ابائهم العاد محمد وف والباقي في باب الاخرة يتعلق بجاء قرين والباء في بابا قرين زائدة اي يسوا كما قرين بها افتحة وقيل
 لسكون الدار واشارتها في الوقت دون الوصل وهي على هذا ما لا يملك ومنهم من يسيبها في الاصل ايضا شبيها بها والاضمة منتم
 من بحسبها وفيه وجبان احد هما اي ولا يملك ايضا شئت بها بضمير من يسيب والثاني اي بضمير المصدر اي قد لا تقدر او
 مثله في سورة المدثر في قوله لا تقدر ان يبقا ومثله في سورة البقرة في قوله لا تقدر ان يبقا ومثله في سورة البقرة في قوله لا تقدر ان يبقا
 من يكن النبا جليلا بضمير هو والاصل مجرى الوقت والباء في غيبة خبر القرآن او يسلخ قوله تعالى كخبر قد جاز
 حتى منسوب نصب المصدر وهو في الاصل وصف اي قد دره الحق وصف المصدر زائدة الاضيف اليه في نصب المصدر وقيل
 قدره بسكون الدال وفتحها واو ظرف لقد ير ومن شي معقول انزل من زائدة نودا حال من الباء في باب ومن الكتاب وبه يجوز
 ان يكون معنوا وان يكون حالا ويجعلونه مستأنف للموضع له وقيل ليس اي في قرصه وقيل واخره وقيل ليس فيه تقدير
 محدوف والحق انه زائدة في قوله لا تقدر ان يبقا في قوله لا تقدر ان يبقا في قوله لا تقدر ان يبقا في قوله لا تقدر ان يبقا في قوله لا تقدر ان يبقا
 وتجوز كثيرا منها ويقرأ في الواضع الثقل بالياء على الغيبة حلا على ما قبلها في اول آية بالياء هي الحساب وهو مما يربح الحق ولا يربح
 وقد علمت في موضع الحال من ضمير الفاعل في تجعلونه وعلى قراءة التاء ويجوز ان يكون وعلمت مستأنفا وان يكون من النتيجة الى الخطاب
 وعلى انه جواب قل من انزل الكتاب وادخلة فعل معنوا وفي اي اتراديه ويجوز ان يكون التقدير هو المصدر المعنوي لا انه او
 وفي موضع آخر ان يتصل بذكرهم على انه ظرف لان يكون من ضمير المفعول اي ذكرهم في الخبرين ان يكون متجانسا لكونه في موضع الحال من صاحب
 ضمير المفعول في ذكرهم اذ لم يجعله بالانه كان في الحال الثانية من ضمير الاستعارة في الحال الاولى ويجوز ان يكون حالا من ضمير المجرور
 في قوله يكون الحال المصدر المجرور فاعل في اي اتراديه في موضع وقع معنوا للكتاب ومبارك منقذ خبره في قوله قد علمت
 بالحق على ما وصف بالمعنى ويجوز ان نصب في غير القرآن على الحال من ضمير المفعول وعلى الحال من النكرة الموصوفة ومعدى الذي التثنية
 في انذار للبهت لان اما انما قد غير محضه وتذكر بالياء على خطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم والياء على ان الفاعل الكتاب في قوله

مذوق تقديره ليؤمنوا ويشهدوا بسلطانهم في موضع نصب عطفا على ام تقرأ والعقيد وتسنذ اهل ام تقرأ
يؤمنون يستندون ويؤمنون بالجزان يكون الذي في موضع نصب عطفا على ام تقرأ فيكون يؤمنون به حاله على متعلقه
قوله تعالى يؤمنون بالله كذا يجوز ان يكون كذا مفعول تقرأ وان يكون حالا على المعنى ام تقرأ وان يكون في
موضع نصب ولتقديره والوجه الاول الجار والمجرور اليه مشي في موضع الحال من تقرأ ان على قال والياء في الثاني من مثال هو في موضع
مفعول عطفا على ام تقرأ اي ممن قال ومثل يجوز ان يكون مفعول سائر والياء في موضع نصب عطفا على ام تقرأ اي ممن قال ومثل يجوز ان يكون مفعول
معدوف ويكون مصدرية او ظرف لشيء والمفعول معدوف اي تقرأ للكفار ونحو ذلك وان يكون مبتدأ او ظرف بعد خبره
واللغة متقدمة وابعده الخبر والجار من الضمير في الخبر قبله باسطوا اي هم في تقدير التبيين في سبطون ايهم خرجوا اي يقولون انهم
وامرؤذوهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله
مفعول يقولون ويجوز ان يكون وصفا لمصدر معدوف اي تقرأ لغيره اي وتكنم يجوز ان يكون معطوفا على قسم الاول واما كتمه
وان يكون متانفا قوله تعالى فرداه وهو جمع فرد والالف لانه شئ مثل كالي وفي الشاذ تقرأ بالتسوية
انه اسم صحيح يقال في الرفع فرد مثل قوام ربال هو جمع قيسل ومنه من لا يصرف بمجمله معد ولا نحو ثلاث وابعاد وهو حال من
ضمير الفاعل كالمعنى انما في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله
يكون حال من الضمير في خبره اي شئ مبين ابتداء مفعولك واول ظرف للمقام والدة في الاصل مصدر مرير ثم شغل ظرفا انما ساءا ولما
يدل على شبه الزمان بالفعل وتركنم يجوز ان يكون متانفا وتقرأ لفظ السبق هو حكاية ومكلم مفعول تقرأ وهو من رواية الحسين
والجوزان يكون حال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله
يكون معكم مقولا ثانيا وهو ضعيف في المعنى فيكم بغير انما في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله باسطوا ايهم في موضع الحال من الضمير في الخبر قبله
المرسل فيكم واول عليه شركا واثاني هو وصف لمعدوف اي لقد تقطع شئ فيكم او وصل والثالث ان هذا المنسوب في موضع
رفع وهو معرب وجاز ذلك حلا على اكثر احوال الظرف وهو قول الاخفش وشك وانما ساءا اصاحون ومنادون ولك
ويقرأ بالرفع على انما على والذين بنا لا يصل من انما قوله تعالى فانزلنا ويجوز ان يكون معرفة لانه ماض وان يكون
نكرة على ان حكاية حال وقسمتها في انما دخل والاصباح مصدر اصبح ويقرأ بفتح الهزة على ان مع صبح كقوله تعالى
وجا على الليل مثل فاق الا صبح في الوجدان وسكن مفعول جعل اذ لم تعرفه وان عرفت كان مفعول
معدوف اي جعله سكا وسكن اليه من اهل ونحوهم فجعل الليل منزلة لاهل وقيل التقدير مسكونا فيه او اذا سكن الشمس
منسوب لجعل معدوف واما على اذ لم تعرفه وقسري في الشاذ بالجر عطفا على الا صبح او على الليل وجبا فيه وجبا
احد ما هو بجمع حباته والثاني هو مصدر مثل محبة الحساب وتمامه مثل انصاب سكا فتقترن الفاعل وفيه وجبا
احد ما هو مصدر ورفعه بالابتداء اي فكم استقره واثاني انه اسم مفعول يراد به المكان اي فكم كان يتقرون فيها في البطون ا

في التقدير كبر الشاف فيكون مكانا يستقر عليه وقيل تقديره لم يسترد واسترد ففتح الدال غير زان يكون مكانا يرد عن
 فيه وهو العلب والقرع زان يكون مصدر بمعنى الاستدراج قوله تعالى فَاخْرُجْهَا يُتَغَيَّرُ شَيْئًا سَبِيحًا وَمِنْهَا لَشَبَاحٌ لَّغِينٌ
 الخ زان يكون الباء في نسخة واحدة على اجابات وهو الاشبه وعلى الاول يكون ما خرجت به لاسن اخرجنا الاولي يخرج في موضع
 نصب منفعة فخر زان يكون مستانفا والباء في منتهى وعلى الخضر فيكون كسر الشاف ومنها وبالنسبة وقد قرئ بها الواو
 فتوصل منه ومنه وان في رقة وجان احد هاء مستندة في خبره وجان احد هاء من الخلف ومن عليها باء تامة فالتحذف
 والثاني ان الخبر من طلبها وفي من تحصل غير تقديره وثبت من تحصل شيئا واخر فيكون من طلبها باء لاسنه
 والوجه الآخر يرفع قوله تعالى انما فاعل من طلبها فيكون في من تحصل غير تقديره فزان وان
 رقت بقوله ومن تحصل على قول من اعل اقل الفعلين جائز وكان في من طلبها ضمير مرفوع وقد قرئ في اشد قوله تعالى
 الف ليس بجميع قولنا فاعلا لا يكون مجتمعا وانما هو جمع كذا قوله تعالى جنات النعيم مطلقا على قولنا ان كل اى اخر
 به جنات ومثله والزيوتون والوزان ويقرأ بضم الن على انه مبتدأ وخبره مخدوف والمختبر ومن المكرم جنات ويجوز ان
 مفعولا على قولنا ان العنب لا يخرج من الخلف ومن العنب منفعة جنات وكشبتا على ان الزان ومن الجمع واذا ظرف فخر
 وزنه يفتح الشاء والجمع فخر مثل ترومزة وهو مفسر في التبيين لا يجمع ويقرأ بضم الشاء والجمع فخر مثل ترومزة
 وقيل مع تار مثل كتاب وكسب فخر جمع مفعول فاعلا فخر واحد باثمة مثل خيبة وخيام وقيل هو بضم الشاء وسكون الهمزة
 وهو مخفف المصدر وينه بفتح الشاء ومنها وبالنسبة وكلاهما مصدر نعت المرفوع بضم المصدر والفعل
 ايمنت ايما علة ويقرأ في الشاذ في ان كسب فاعل وجعل اي معنى صير واذا مفعول الجان والى في الشاذ في
 بشركا ويجوز ان يكون نعتا لشركا وقد م عليه فصار جارا ويجوز ان يكون المفعول الاول شركا والجن بدل منه وثبت
 المفعول الثاني في وثقتهم اي يكون بجملة حاله وقيل هو مستانف وقد قرئ في الشاذ وعلقتهم بسكون اللام وفتح القاف
 والتقدير وجعلوا ثقتهم شركا وخرقا بالتخفيف والتشديد فكثير غير علم في موضع الحال من الفاعل في خروا ويجوز
 ان يكون نعتا لمصدر مخدوف اي خروا بغير علم قوله تعالى فاعل في رقة مثله
 او واحد باء فاعل تعالى الثاني هو خبر مبتدأ مخدوف اي هو بجمع والثالث هو مبتدأ وخبره اي يكون له ما
 يتصل به فاني لم يمت كيف او من اين وموضع حال وصاحب الحال وله والمعامل يكون ويجوز ان يكون كين تامة وان يكون
 ناقصة ولم يكن بقرأ بالاء على انباء الصامية وقيل بالياء وفي نسخة واحدة انما جعلا به ولكن جازا ان كسر الشاء في الشاذ في
 كان خبر مبتدأ تعالى وابية خبر مبتدأ اي كسر الشاء في نسخة واحدة انما جعلا به ولكن جازا ان كسر الشاء في الشاذ في
 احد اجزائه هو كسر خبره والاولا اجزائه ثالثة وفاعل كسر خبره رابع والثاني خبره وابعده وابعده وابعده والثالث انما جعلا به
 من ذكره والخبر بعده وقد جاءكم ابراهيم الخليل الثالث الفصل بين المفعول لان ما يثبت الخلف غير متعلق من متعلقا

ويجوز ان يكون مصدره انما يتعلق بمحذوف لمن انصرف من قبله ويجوز ان يكون شراطين يكون الخبر البصر وجواب من كلامها ويجوز ان يكون
 بمعنى الذي وادبع الفاء والخبر والتمتد افعير محذوف تقديره فابصاره ونقد كذا كذا قوله فمن عني فليس بها ولك انكاف في موضع نصب متعلق
 لمصدر محذوف اي انصرف الآيات تصرفا مشابها لكونها عليك وليقولوا اي وليقولوا درست تصرفا واللام العاقبة اي امرتهم يصير
 الى هذا قيل انه قصد ان تصريف ان يقولوا درست محذوف ليعلموا درست بقرائنه بالالف وفتح الاء اي درست اهل الكتاب ويقرأ كذلك
 انه بغير الف اي درست لكتب المتقدمة ويقرأ كذلك الا انه بالشديد والمعنى كالمعنى الاول ويقرأ بعضهم الدال مشددا على ما لم يسبق له
 ويقرأ او درست بتخفيف والراء على الم بسم فاعله والراء ومبدئه من الالف في درست ويقرأ يفتح الدال والراء واسين ونحوها
 اي انصبت الآيات دأمت ويقرأ كذلك الا انه على الم بسم فاعله ويقرأ ودرس من غير تا، والفاء على النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل الكتاب لقوله تنبيه من ربك يجوز ان يكون متعلقا وحى وان يكون حالا من لا اله الا هو يجوز ان يكون متعلقا وان
 يكون حالا من ربك اي من ربك متفردا وبى حال محذوف ولو شاء الله لفلن محذوف اي ولو شاء الله لفلن ما ينهم وجعلناك
 متعديا الى مفعولين وحقيقا الشا في عليهم متعلق بحقيقة ومفعول محذوف اي وما ينهمك بحقيقة عيسى عا كهم وهذا يؤيد قولهم
 في افعال قيل من دون الله حال من الخ لا ومن العايد عليها فيكون منصوب على جواب النبي وقيل هو محذوف عن الحذف كقولهم ليدروا
 يتفهموا عند ما يفتح لعين وتخفيف الدال وهو مصدر في انصاف بثبوت اوجه اعدا مفعول له والفاء في مصدر من فيسلفا الفعل
 ان سبب عدمه وان في الخفي والثالث هو مصدر في موضع الحال وهي موكدة ويقرأ بعضهم العين وتشديد الدال وهو مصدر
 قول كالجحش والقول ويقرأ يفتح لعين والتشديد وهو واحد في معنى الجمع اي اعداد وهو حال بغير علم ايضا موكدة كذا كذا
 موضع نصب نصبه لمصدر محذوف اي كارتيا كل امر عليهم زين الله لهم قوله تعالى حنكنا ايمانهم قد ذكر
 في المائدة وما يشعركم استنباهم في موضع رفع بالابتداء ويشعركم الخبر وهو متعلق بالمفعولين انما يقرأ بالكر على الاستئناف
 المفعول الثاني محذوف تقديره وما يشعركم اي انهم ويقرأ بالفتح وفيه ثمة اوجه احد ان ابنه لعل الحكاه ليليل عن الخبر
 على هذا يكون المفعول الثاني في يشعركم ايضا محذوف والثاني ان لازمة فيكون ان واعلمت فيه في موضع المفعول الثاني
 الثالث ان على بابها ولا غير زائدة والمعنى ما يدركهم عدم اي انهم وهذا جواب لمن حكم عليهم بال كفر ابا وشيخ من انهم
 والتقدير لا يؤمنون بها فخذ من المفعول كما لم يؤمنوا ما مصدرية والفاء نعت لمصدر محذوف اي تعذيبا للفرس لم ي عقوبة
 مساوية لمعصيتهم واول مرة طرف زمان وقد ذكرته رسم بقرائنه بالنون وضم الراء وبالياء كذلك والمعنى فخذهم ويقرأ يسكن
 الراء وفيه وجان احداهما ان يكون الفعل الى الحركات والثاني انه محذوف عن صفا على يؤمنوا والمعنى جزاء على كفرهم وانه لم يذنبهم في لغياهم
 يعيرون بل بين لهم قوله تعالى قبل ان يقرء بضم الحاف والراء وفيه وجان احداهما هو جمع قبل مثل فليت قلبه
 والثاني انه متفرد قبل الانسان وور على كلا الوجهين هو حال من كل وجاز ذلك وان كان محذوف لما فيه من النعم ويقرأ انهم
 وسكون الباء على تخفيف المعنى ويقرأ بحسب الحاف وفتح الباء وفيه وجان ايضا احداهما طرف لقولك لي قبله في الثاني مصدر

بسم الله الرحمن الرحيم

في موضع الحال لم يمانا او معانية الا ان يشاء الله في موضع نصب على الاستعانة والقطع وقيل هو متصل بالضمي ما كان في الموضع
 على حال في حال شئيه الله تعالى قوله تعالى وكذلك ابدت المصدر محذوف كما ذكرنا في غير موضع جملنا مستعدي
 منقولين في المفعول الاول وجبان احد ما هو معدود وان في كل نبي دستياطين بل من بعد وان في المفعول الاول شياطين معدود
 مقدم بكل نبي مستعدي وقد است صارت حالا نحو يجوز ان يكون حالا من شياطين وان يكون منته لعدم عدو في موضع
 اعداء غرور المفعول في موضع الحال والمبالغة في فعله ويجوز ان يكون ضمير الايام وقد دل اليسر يوصي وان يكون في
 اوله وقوله تعالى وقما يقتصد بالضمي الذي انجزة موصوفه ومصدرية وهو في موضع نصب عطفا على المفعول قبله
 ويجوز ان يكون اللام بمعنى مع يقتصد المحمور وعلى كسر اللام هو محطوف على غره راى يقرءوا وتصحى وقيل لام التوسيم است
 في ذلك الفعل الزمن وقوله باسكان اللام وهي مخففة تنوالت الحركات ليست لام الاشارة لمخرجه لم فعل كذا القول في
 والميرضا يقتصد وما بمعنى الذي بعد محذوف اي وليقتصد قوله الذي هم قسرة فوه وان ثبت النون لما حذف الهاء منه
 فيه وجبان احد ما هو مفعول تقي وكلما حال منه ولان الثاني ان كلما مفعول تقي وفي غير حال من كلما مقدم عليه وقيل كلما تميز
 مفصلا حال من الكتاب وباقي حال من الضمير المفعول في تنزل قوله تعالى صداقا وعقدا منصوبان على التميز
 ويجوز ان يكون مفعولان اجله وان يكون مصدران في موضع الحال لا بدل مستأنف ولا يجوز ان يكون حالا من ربك فكما فصل
 بين الحال صاحبها لا غنى وهو مصدر فاوعد الا ان يحكى صدقا وعقدا لاجل من ربك لاسن الكلمات اعلم من يفضل في من جبال
 احد ما يحكى الذي انجزة موصوفه بمعنى فرقي فعلى ما يكون في موضع نصب بفعل في عليه علم لا يغنى علم لان فصل الفعل
 في الاسم الظاهر نصب ولتقدير يعلم من يفعل ولا يجوز ان يكون في موضع جر بلا ضافة على قراءة من فتح الياء الياء الصير لتقدير
 وجو اعلم الضالين فيلزم ان يكون سبغا وقاى ضا لا يتقالي عن ذلك ومن قسرا بنعم الياء فن في موضع نصب سبغا
 ماينا اي بسلم المضلين ويجوز ان يكون في موضع جر اما على معنى هو اعلم المضلين اي من يحيد الضلال ومن من ضلته على وجه
 ضا لاشل احد تدويدة محمودا ومعنى انه افضل عن الهدى والوجه الثاني ان من استفهام في موضع مبتدأ افضل
 وموضع التوسيم بسلم القدرة ويشد لنظم اي مخزبن حمى قوله تعالى وما لك استفهام في موضع
 رفع بالابتداء ولكن خبره وان لا اكلفيه وجبان احد ما حرف مجرود معنى في ان لا اكلفوا لما حذف حرف الجر كان في
 موضع نصب او في موضع جر على اختلافهم ذلك وقد ذكرنا في غير موضع الثاني انه في موضع الحال اي في موضع
 الاكل وهو ضعيف لان المحسن لفعل الاستقبال وتجعله مصدرا فيفتح الحال لان يقدر حذف مضاف تقديره وما لم يذ
 ان لا اكلفوا المفعول محذوف اي شيئا ما ذكر رسم احد عليه وقد فصل الجملة حال ويقراء بالضم على الملم يسلم فاعله وبما نص
 على تسية الفاعل وتسمية العادة وتختص بها ذلك فكذلك ظاهر الا انه مظهر ثم في موضع نصب على الاستثناء من الجنس من الجنس
 لانه وحكم تنزل ما سمي عليه وذلك يخص الجملة الاكل مطلقا وقد فصل لكم ما حرم عليكم اي في حال الاتسار وذلك حلال

حال الانظار قوله تعالى انكسر مشركون حذف الفاعل جواب الشرط وجوبه اذا كان الشرط بلفظ الماضي وجرى مجرى
 كذلك وهو قوله وان اطعتموهم امن كان من معنى الذي في موضع رفع بالابتداء ويشي في موضع نصب متعلق بمرور
 خبر مبتدأ محذوف ومثله مبتدأ في المثلثات خروا ليس كما في موضع الحال من ضمير في الجار ولا يجوز ان يكون حالاً لما
 في مثله الفاعل مبتدأ وبين الحال والخبر وكذلك من ذلك جعلنا قد سبق اعرابها وجعلنا بمعنى ميزنا والما بر المفعول الاول
 في كل فترة الثاني وجرى مجرى بدل من الكا بر ويجوز ان يكون ظرفاً وجرى مجرى المفعول الاول والما بر مفعول ثان ويجوز ان يكون
 الكا بر مفعولاً في جزمها وفي المفعول الثاني المعنى على ذلك انما ونحو ذلك ليكره ولا لام ام كس ولا لم يميزه حيث يجعل بين المفعول
 والعال محذوف ولتقدير ليس لم موضع رسالته ليس ظرفاً لا ليعلمه التقدير يعلم في هذا المكان كذا وكذا ليس بمعنى عليه وقدر
 حيث يفتح الشاهاة عند الاكثرين قيل هي حجة اعراب عند مشايخ اعراب عيسى بن ابي بصير ومنه متعار قوله تعالى فمن يظن
 به من يشاء الله فيصله وقد ذكر مصنف المفعول الثاني المفعول من شد واليا يجعله وصفاً ومن نفعها جاز ان يكون وصفاً
 كبت وصيت وان يكون مصدر لا في ذميق جرحا بحسب الراجحة ليعتق او مفعول ثالث كما جاز في المبتدأ ان يجبر عنه بعده
 بانفاداً ويكون الجمع في موضع خبر واحد كملوا ماضٍ وعلى كل تقدير هو مؤنك المعنى ويقال يفتح الراجحة انه مصدر وهي اذا حرج
 وقيل هو جمع حرف مثل تصبته وتصب والبا وفيه ليا لغته كانه في موضع نصب خبر خروا و حال من ضمير في حرج او
 فيصق يصعد ويصعد بشد يد الصا وفيها اي تصاعداً ويقرأ يصعد بالتخفيف قوله تعالى مستقيماً حال من حرج
 ربك والعال فيها التبيين والاشارة لهم دار السلام ويجوز ان يكون مستقيماً وان يكون في موضع نصب متعلق بمرور وان يكون
 نصبا على الحال من ضمير في يذكرون وعند ربهم حال من دار السلام او ظرف للاستقرار في لهم يوم نحشرهم اي اذكر
 يوم او يقول يوم نحشرهم يا معشر الذين الانس حال من اوليائهم وقربا جان على اجمع الذي على اذكير والافراد قال
 ابو علي بن جرس او وقع الذي موقع التي خالدين فيها حال في العاقل فيها وجان احداهما الشوي على انه مصدر بمعنى الذي
 والتقدير بالبارزات ثوكيم والاش في العاقل معنى الاضافة وشوكم مكان والمكان اليعمل الا لما اشارت به هو مستشار من
 غير مجلس على وجهين احد هما ان يكون مستشاراً ومن الزمان والحقى يدل عليه لان الخلو ويدل على الابتداء وكانه يدل
 خالدين فيها كل زمان الا ما اشارت اليه الآخرة مثبته وشال ان يكون من معنى ما قوله تعالى فيصون فيصون
 رفع منه كرسل ويجوز ان يكون حالاً من ضمير في منكم ذلك هو خبر مبتدأ محذوف اي الامم ذلك ان اجسد على الخلف بظلم في
 موضع الحال والمفعول يتعلّق به بكاء وكل اي لكل احد عاني موضع رفع منه لدرجات كما انشأكم الكاف في موضع
 نصب منه المصدر محذوف اي استخلافاً ومن ذرية من الابد والفاية وقيل هي بمعنى البدل اي كما انشأكم بدلك
 ذرية قوم افانوا تعدون بمعنى الذي ولاست جيران ولا يجوز ان يكون ههنا كما قد لان قوله لايت متبع ذلك من يجوز ان
 يجوز ان يكون من معنى الذي وان يكون استغناء مثل قوله اعلم من يعصون ولا يجوز ان يعصون بجعلها وان يكون حالاً من

والعزيمين وسكونها لتعان وقد عتبت بها الذكر من منصوب بحرم وكذلك ام المؤمنين اي حرم المؤمنين اما هللت اي
 حرم الهللت ام كتمت شهيداً ام منقطعة اي كتمت واذا معمول شهيداً رطبه في موضع جر منته لظلمه ويقر الظلم بالشهد وكتمت
 والاسلطعة فابلت التناظر واغمت فيها اول الان يكون استثناء من نفس وموضع نصب اي لام بعد خبر فاعل
 ويقر ان يكون بالياء ومثية بالنصب اي الان يكون المأكول او ذلك ويقر بان اي والان يكون المأكول مثية ويقر
 برفع المثية على ان يكون تامه الا انه ضعيف لان العطف منصوب او فاعطف على كتم المحذور قبل موصوف
 على الان يكون وقد فصل بينهما بقوله فايرجس قوله تعالى نكحوا من غلظكم الجهور على ضم الظاهر والظاهر ويقر
 بالسكان الظاهر ويقر بكسر الظاهر والسكان ومن البقر معطوف على كل وجعلت حرماً علينا حتى تمسك بيميننا
 لئلا يهرم من البقر ويجوز ان يكون من البقر متعلقاً بجزئنا ان نية الاما هللت في موضع نصب استثناء
 من الشجوم والحوالي في موضع نصب عطف على او قيل هو معطوف على الشجوم متكون محرمة ايضا واحدة الحواحي
 او ما ويراو ما وادار وادونا بمعنى الواو وتفصيل منه هم وفرد ذكرناه في قوله كونا هو دالا ونصارى ذلك
 في موضع نصب بجزئنا سم وقيل مبتدأ والتقدير جزئنا هو وقيل هو خبر لمجدوف اي الامر ذلك فان كذبك
 شرط وجوابه فقل ربكم ذور رحمة والتقدير فقل يصغ عنكم نازة العقوبة قوله تعالى ولا انا وانا عطف
 على الضمير في اشركنا واغمت زيادة لا من تأكيد الضمير وقيل ذلك لانين لان التوكيد يجب ان يكون قبل حرف العطف
 ولا بعد حرف العطف من شي من زائدة قوله تعالى قل هل من العرب فيها لقنان احد بها يكون لفظا ولا معنى
 الواو واثنية والجميع والذكر والمؤنث فعلى في اي اسم للفعل ونية او توحيها موقع والامر المنهي ومعناها احضروا شهداءكم
 والمنة الثانية يختلف فيقول لما لم ياتي بيمين فعلى هذا فعل واختلاف في اصلها فقال البصريون في الامر اي فادعيت ليم
 في ليم وتكررت اللام فاستغنى عن همزة الوصل فبقى لم ثم حذف الف التي التثنية لان اللام في لم في تقدير الساكنة
 اذ كانت حركتها عارضة وتحذف حرف التثنية مثال الامر كما تحذف غير من المثل فانما فتحة ليم فصياد جنان احدهما انها حركت
 بسا لا لقنا استكنين ولم يجر الضم ولا اكسر كما جاز في رد ورتد لظول الكلمة برصا بسا وانها لا تستعمل الا معها
 والثاني انها فتحت لاجل التركيب كما فتحت خمسة عشر بابيا وقال الفرار اصلها بل ثم فاعليت حركة الهزة على اللام وقد
 وبالعبيد لان لفظ امر وبل ان كانت استغناء فلا معنى لدخول على الامر وان كانت بل سالها لجر فتلك عزية على الفتح ثم لا
 معنى لها ههنا قوله تعالى ما خسر مني ما وجان احد بها يعني الذي واما محمد وافي جسر والثاني
 اي مصدرية ان لا تشركوا في ان وجان احد بها يعني اي فيكون لا على هذا نهيا والثاني مصدرية وفي موضعها وجان
 احد بها منصوبة وفي ذلك وجان احد بها اي بدل من الهاء المجدوفة ومن باب ولا زائدة اي حرم ربكم ان تشركوا او ان
 نها منصوبة عن الاغراض احد اهل فيها عليكم والوقف على ما قبل على اي انما ترك الشرك والوجه الثاني انها مرفوعة والتقدير

عن كمال قد ذكرنا في اهل تلك والاشارة الى شجرة وهي واحدة والحق طلب فشان ولذلك لم ينج حرف الخطاب ومنها يخرجون الواو
 في الاصل لعطف هذه الافعال بعضها على بعض ولكن فصل بينها بطرف لانه عطف جملة على جملة وتخرجون فيها بعض التاء وتحتها المعنى
 فيها مفهوم ورثا جميع ريشة ويقر ريشا وفيه وجبان اصحابها جميع واحد ريش مثل ريش ريش والى في اسم الجمع
 مثل اللباس والباس التقوى يقرب اليه النفس عطف على ريشا فان قيل كيف ينزل اللباس وليس قبل لما كان ريش اللباس
 يتيان بالمطر والمطر ينزل جعل ما هو ايسر منزلة السب ويقر بما رفع على الابتداء وذلك مبتدأ وخبره ريشة خبر لباس ويجوز ان يكون
 ذلك لغا للباس اى المذكور والشارع واليه وان يكون بلا منتهى وعطف بيان وخبره خبر ريشة لباس التقوى خبر مبتدأ مبتدأ
 تقديره سائر عورتكم لباس التقوى وعلى العكس اى لباس التقوى سائر عورتكم وفي الكلام حذف متضاف اى ولباس
 اهل التقوى وقيل المعنى ولباس الاتقار اى الذى يشبه النظر فلا حذف اذا قوله تعالى لَا يَنْفَعُكُمْ فِيهَا لى الشيطان
 الشيطان المعنى لا يتبعوا شيطان ففتنكم كما اخرج اى فتنة كفتنة البركة بالاسراج يتخرج عنها الجملة في موضع الحال من شئت من غير ان
 في اخرج وان شئت من الابوين لان فيه ضمير لها ويتخرج حكايته امر قد وقع لا ان يتخرج اللباس عنها كان قبل الاخراج كان
 قيل الشيطان لم ينزع لباسها قيل لكنه سبب اليه فنسب الاخراج والترحال اليه هو قوله هو توكيد لضمير الفاعل على العطف
 عليه واقيموا في تقدير الكلام وجبان احدهما هو معطوف على موضع القسما على المعنى اى امر بقرى فقال قسطوا قسطوا
 والى في الكلام حذف تقديره فاقبلوا واقيموا والدين منصوب بخلصين ولا يجوز هنا فتح اللام في مخلصين
 لان ذكر المفعول يمنع من ان لا ييسى الفاعل لان الحذف نعت لمصدر محذوف اى تودون وكون محذوفكم فريقا
 فيه وجبان احدهما هو منصوب بهدى وقرئوا الا في منصوب بفعل محذوف تقديره ومنزل فريقا وما بعد تفسير
 للمحذوف والكلام كله حال من التفسير في تودون وقد مر الفصل مرادة تقديره تودون قد بهى فريقا
 فريقا والوجه الثانى ان فريقين في الموضعين حال وهى وصف لاول وحى عليهم وصف لثانى ولتقدير تودون
 فريقين قد رآه ابي ولم تلحق تاء التانيث بحق الفصل ولان التانيث غير حقيق قوله تعالى عند كل مسجد
لخزوة وليس بمال للزينة لان اخذها يكون قبل ذلك ففى الكلام حذف تقديره عند قصد كل مسجد فليس بهى فريقا
 ثم اوجر احداهما حاله على قول من رفع فعلها يكون اللام متعلقة بما لمت اى بهى فريقا لمن آمن في الدنيا ولهم ثواب
 ظرف لخالصة ولم يمنع تعليق الظرفين بها لان اللام للطمع والى في ظرف محض وفي متعلقة بآمنوا والثانى ان يكون الدين
 وخالصة خبر ثان وفي متعلقة بآمنوا والثالث ان يكون خبر للذين وفي الحيوة الدنيا سمول الطرف الذى هو اللام
 اى يستقر للذين آمنوا في الحيوة الدنيا وخالصة خبر ثان والرابع ان يكون خبر في الحيوة الدنيا والذين متعلقة بالجملة
 والى من ان يكون اللام مالا من الطرف الذى بعد على قول الاخفش والتاسا ان يكون خالصة نصب على حال
 على قصد من نصب واحاط فيها للذين وفي الحيوة الدنيا اذا جعلته خيرا مالا وتقديره للذين آمنوا في الحيوة الدنيا

بالصافه واصل غيرا معنى الاضافة هذا لانه قد ذكرنا في التفسير ما كانا ناولا في المحال ويجوز ان يكون مستأنفة ومما يحذف الواو
على الاستئناف والتقدير قد ذكرنا اعراب شتمه في قوله ما كان التلميد المومنين ان هذا مما في ماويل المصدر وموصيه في
الابتداء لان الاسم الواقع بعد الواو قد ذكرنا في وجوب الواو محذوف دل عليه ما قبله فبدره لولان وانما السالك
شتمه وبمد استقرت القرارة محذوف الواو وان تكلم في ان وجها احد ما هي بمعنى اي ولا موضع لها وهي تفسير الشتم ووقفا في انها
منخفضة من الشتمه واصل محذوف والوجه بعد الواو في قوله تلمذوا الله تلمذوا الله واصل الشان وموضع الكلام كله نصب خبره
او جر على تقدير بانه اذ تلمذوا الله تلمذوا الله واصل الشان وموضع الكلام كله نصب خبره
نصب على المحال من التلمذ واصل فيها في تلك من معنى الاشارة ولا يجوز ان يكون ما لا ينسب اليه وجوب ان نصب
فيها بالخبر والثاني ان تلك خبر والابتداء لا يعمل في المحال ويجوز ان التلمذ نعمت لتلك او بدلا او رثمه والخبر ولا يجوز ان يكون
الجملة خالصة للكاف ولهم لان الكاف حرف الخطاب وصاحب المحال لا يكون حرفا قوله تعالى ان قد وجدنا ان
يجوز ان يكون بمعنى اي وان يكون محذوف خبرا ويجوز ان يكون حالا وان يكون منعولا ثانيا ويكون وجدا بمعنى عينا او عدرا كعمد الفعل
من عدائنا نية فيجوز التقدير وعدم محذوف لالا الاول عليه ويجوز ان يكون التقدير بوجه اولي ذلك ان عليا صلي الله
عليه وسلم في اعداءه ووديعته في قوله تعالى فقد عرف حجاب عن الاستغناء في اثبات التفسير عنه
فيها مفتوحة وان يقرأ كسر العين وهي لغة ويجوز كسرها جميعا على الاتباع سيما ويجوز ان يكون مرفعا لا اذن وان يكون منصفا لا اذن
قوله تعالى ان لتشق الله يقرأ بفتح الهزة وتخفيف النون وهي مخففة اي بانه لعمرك الله ويجوز ان يكون بمعنى اي لان
الاذن قول ويقرأ بتشديد النون ونصب للهزة وهو ظاهر في قوله تعالى ان لتشق الله الذي ينصب
يجوز ان يكون منصفا لا اذن وان يقرأ كسر العين وهي لغة ويجوز كسرها جميعا على الاتباع سيما ويجوز ان يكون مرفعا لا اذن وان يكون منصفا لا اذن
لم يدخل اصحاب التلمذ بعد وهم يطعمون في قوله تعالى وما هو في هذه المحال ولا موضع لقوله وهم يطعمون على هذه
وقيل لم يسميهم نداء وهم بعد ان دخلوا وكلمتهم دخلوا وهم يطعمون فيها فيكون الجملة على هذا عالما هو في الأصل
مصدر وليس في المصدر لفعال بكسر الهمزة والفتحة وتبسيان وانما جئ في ذلك في الاسماء نحو التمثال والتسليح والتعصا
وتنصب تعلقا على الظرف اي الطرف اي ناحية اصحاب النار قوله تعالى ما اغنى يجوز ان يكون مانا فيه وان يكون
استغناء لا لا اله الا الله فليعلم بان لا اله الا الله هو المحلوف عليه ودخلوا تقديره فالتعصا الى اصحاب التلمذ
فقال دخلوا ويقرأ في هذا دخلوا ودخلوا على الاستئناف وذلك يقال بعد دخولهم لا حرف عليه لا قدس في دخلوا
على الامر كانت الجملة حالا اي دخلوا اثنين واذا قرئ على خبر كان رجا عن الغيبة الى الخطاب ان ايضا يجوز ان يكون ان
مصدرية وتفسيره من الماء تقديره شيئا من الماء اي شرا قليل او معنى الواو وحج ذلك كسره بقوله حرما وقيل اي على بابا
حرما على اي فيكون فيه حذف اي كلامها واكليا قوله تعالى الذين اتخذوا دينهم جواز ان يكون جوا وتبدا

وجان احدهما برصفة لا ترفع على الموضع والثاني سبيل من الموضع متصل لا الاله الا الله ويقرب الغيب على الاستفهام والجر صفة
 على اللفظ غدا يوم عظيم وصف اليوم بالعظيم والراو عظيم فغير من قوله حال من الملا وذاك من رتبة الغيب فيكون في هذا
 حالة ويجوز من رتبة القلب فيكون مغفوا لا ثانيا بل فيكون من قوله لرسول على المعنى لان الرسول هو المفسر في اني ولو كان
 يبلغكم لجاز ويجوز ان يكون حاله اهل فيه الجار في قوله من اني واعلم من الله يعني اعرف فيتعدي الى المفعول واحد وهو
 وهي بمعنى الذي او كونه موصوفة ومن الله فيه وجان احدهما متعلق بعلم اي ابتداء علمي من الله والثاني ان يكون حالا من
 او من العالماتخذ ف من ركب يجوز ان يكون صفة لذكر وان يتعلق بجاءكم على جمل يجوز ان يكون حالا من الجار اي نازل
 على رجل وان يكون متعلقا بجاءكم على المعنى لانه في معنى نزل اليكم وفي الكلام حذف مضاف اي على قلب جيل او على لسان
 رجل قوله تعالى في الفلك هو حال من الذين آمنوا بغير الموضع في سورة والا متصل في عينين عمن فكنت الا
 وحذف هو بدل من اواخرهم واخا به منصوب بفعل محذوف اي وارسلنا الى عاد وكدرك اواصل القصص وي
 بعد ناصح امين هو نفعيل بمعنى مفعول في الخلق يجوز ان يكون حالا من بصفة وان يكون متعلقا بذاك والاولا جمع وفي
 واحد اثلث لغات الى بكسر الهاء والفتحة بعد اللام وباء بعد الواو وحده هو مصدر في موضع الزائد وفي موضعه وجان
 احدهما هو مصدر في موضع الحال من الله اي لتعبد الله مفردا وموحدا وقال بعضهم هو حال من الفاعلين او موصوفين
 له والثاني انه ظرف اي لتعبد الله على حاله قاله يونس واهل هذا المصدر للاتحاد من قولك اوحده تحذفت الهاء والاولا
 وها الزائد ان من ركب يجوز ان يكون حالا من جرس وان يتعلق بوقع في اسماء اي ذوى سمارا وسميات قوله تعالى
 آية حال من الآيات اهل فيها معنى ما في هذه من تنبيه والاشارة ويجوز ان يعمل في آية كذا يجوز ان يكون كرم حالا من آية
 ويجوز ان يكون ناقة الله بدلا من هذه واعطف بيان وكلم الخبر وجاز ان يكون آية حال لا نها بمعنى علامته ودليلا على كل
 جواب الاية فهاخذكم جواب النسي وقرئ بكل بالرفع وموضعه حال قوله تعالى من هؤلاء يجوز ان يكون حالا
 من قصور ومفعولا ثانيا متخذون وان يتعلق بتخذون لاعلى ان تتخذون يتعدى الى مفعولين بل الى واحد من لا يتعدى الى
 الاتحاد وتحتون الجبال فيه وجان احدهما انه معنى يتخذون فيكون موقعا مفعولا ثانيا والثاني ان يكون التقدير من الجبال
 على ما جاء في الآية الاخرى فيكون بيوتا مفعول ومن الجبال على ذكرنا في قوله من سهولها لمن آمن سوبدل من قوله
 للذين استضعفوا بالعادة الجار كقولك ميرت بزيد بن جنيك فاحسوا يجوز ان يكون النامة ان يكون جائين حالا ويكون
 الن قصة وجائين الخبر وفي واربهم متعلق بجائين ولو طاب اي وارسلنا لوطا واهي واذكر لوطا واذ على تقدير الاول
 عرف وعلى الثاني يكون ظرفا لخذوف تقديره واذكر رسالا لوطا واذ ما يستقيم بها في موضع الحال من الفاشة او الفاشة
 في آتاون تقديره مستد من انكم ليقرا بهذين على الاستقبال ويجوز تحقيق الثانية وتبينها وسوبعلها من الجبال والالف
 ويقرا بهذة واحدة على الخبر شهوة مفعول من اجله مصدر في موضع الحال من دون النساء وطفة لرجال اي سفردين من النساء

من قتل من قتلته في الله وقيل هو اعراب عن الخوف تقديره واعدتم على انتم مسنون وما كان جواب قوله فليقر
 بالنصب والرفع وقد ذكر في آل عمران وفي الانعام مطرهم مغول مطرنا واطرنا الجارية كما جاء في الآية الاخرى
 فاطرنا عليهم مجازية ولا يجوز لمحمد ان يقول فيهم اي نقصته اياهم قدوة
 حال من لم يغير في نفسه من آمن بفعل تصدون لا بفعل قدوة ان كان الفعل الاول كان تصدون منهم بغيرها
 وقد ذكرنا في قوله تعالى يا ايها الكتاب لم تصدون عن سبيل الله في آل عمران قوله تعالى ولو كانا
 كرهنا تصديقك ولو منا بشئ ان لا نستقبل ونجوز ان يكون على اصلها يكون لمن كان من في هذه الحال قد افسرنا
 بمعنى المستقبل لانه لم يقع وانما صدست جواب ان عدنا وساغ دخول تصدينا لانهم تروا الاقرار عند العود من غير الاقرار
 فترددوا بعدوا كان المعنى قد اقرنا ان ان يمتنا بالعود لان ايشاء احد في موضع نصب على الاستعداد والتقدير الا وقت
 ان ايشاء احد وقيل هو ايشاء منقطع وقيل في شدة الله وعلما قد ذكر في الانعام اذا انما سرون اذن هنا مستطيقين اسم
 ونجرا وهي حرف معناه الجواب يعلى في الفعل بشرط ما تضمنته وليس ذا موضعها قوله تعالى اذ الذين كذبوا
 سيدنا الذين في قوله اوجه اربعة ابتدأ في قوله وجان احد ما كان لم يغيرا فيها وما بعده جملة اخرى وبدل من الضمير في
 يفتنوا والنصب بانها اعني والثاني ان الخبر الذين كذبوا شيئا كما تروا وكان لم يفتنوا على هذا حال من الضمير في كذبوا والوجه
 الثاني ان يكون منتهى لقوله الذين كذبوا من قوله والثالث ان يكون بلا منه وعلى الوجهين يكون كان لم يغيرا حالا حتى
 عتوا اي كذبوا فافتنهم هو معطوف على عتوا او كذبوا بل القرى بقرى يفتح الواو على انها واو لطيف ونقلت عليها بزة الهمزة
 ويقرب كونها وهي لا حدة اثنين والمعنى انما نزلت في العذاب فتحي او هو ان اتيهم بيلا ويا حال من همسنا اي متحينا
 لهم بيلا فليس كونه لغاها لتبين على ان رخصت العذاب اخرجهم من كراهة كسر اللين بقرى بالياء ونا على ان لو نشاء وان منتهى
 من بقرى اي او لم يبين لهم عليهم بقرى بالنون وان لو نشاء بفعله وقيل فاعلى يدي ضمير اسم الله تعالى فيهم لا يسمو
 النعم لتعقيب عدم الجمع بعد الطبع على القلب من غير فصل قوله تعالى نقص علينا من انباءنا من قبلك
 قوله تعالى ذلك من انباء انبياء نوحه ايك وقد ذكر في آل عمران ومثل قوله تعالى تلك ايات الله يتلوها وقد ذكر
 في البقرة لا تكتبهم هو حال من عبده ومن زادة اى وعبدا بعد لا تكتبهم وان وجدنا من متعقبة من التثنية وسببا محذوف
 اى وجدنا واللام من متعقبات لا رمة لها فيفضل بين ان متعقبة وبين ان معنى ما قالوا كقولهم ان معنى ما وقد ذكر في البقرة
 قوله تعالى وان كانت كبيرة كيف كان في موضع نصب خبر كان وعاقبة اسمها والجملة في نصبها لفظا نظير حقيق هو مستند
 وخبره ان الاول على قرينة من شدة الاية في على وعلى متعلق بحقيق وان يكون ان لا فاعل حقيق لانه نائب عن حقيق
 على ويقر على ان لا اله الا الله واجب ان لا قول حقيق سببا على الصبح منتهى لرسول اوجب بان كما تقول ان حقيق كذا اي
 كذا على ان لا اله الا الله واجب ان لا قول حقيق سببا على الصبح منتهى لرسول اوجب بان كما تقول ان حقيق كذا اي

وهي مكان واحد مبستة وتيمان خبره وقيل هي طرف مكان وقد يشعبنا الفعل فيها فمقدم قوله تعالى
 فانك انما ترين من هذا جبلين قوله وان يتفقون وقد ذكر في البقرة وفي النجم وجبالا واحدا هاهنا من تمام الحكاية عن قول الله وانك انما ترين
 ان مستلف من قول فرعون تقديرة فقال اذا ما اردن يدل عليه ما بعده وهو قوله قالوا ارجو ارجو بغيرك بالهبة وضم الهاء من
 غير شباع وهو الجيد وبالشباع وهو ضعيف لان الهاء مخفية وكان الواو والتي بعدها يتسلو الهبة وهو قريب من الجمع
 بين الساكنين ومن هنا ضعف قولهم يقتضي الالبشباع ويقرأ بكسر الهاء مع الهبة وهو ضعيف لان الهبة حرف صحيح
 ساكن فليس قبل الهاء يقتضي الكسرة وجب ان تتبع الهاء كسرة ليجم والحي جز غير حزين ويقرأ بغير هزة من ان جئت ابا ثم
 منهم من يكسر الهاء ويثنيها ومنهم من لا يثنيها ومنهم من يكتسبها وقد نزل في ذلك في قوله تعالى
 يكتسبوا شجرة يقرأ بالف بعد السين والف بعد الميم مع التشديد وهو لكثير لان لثنا يقرأ بهذين على الاستفهام وتثني
 وتثنيين على التقدّم وبهزة واحدة على الخبر اما ان يثني في موضع ان والفعل وجان احدهما رفع اى امرنا الالف
 والثاني نصب اى ما تفعل الالف لا تستر به هم اى ملبوا لا بهم وقيل هو بمعنى اى هم يسم مثل قوله انقران التي يجوز ان كسر
 وان يكون بمعنى اى فاذا هي تلفت بفتح اللام وتشديد الفاق مع تنفيل التثنية وتقرأ اى تلفت تشديدا بالالف والالف تلفت
 الاولى في الثانية وصلت باقيلها فاعني عن بهزة الالف يقرأ بسكون اللام ففتح الفاق فالتلف مثل علم قالوا انما يجوز ان يكون الالف
 فاقبلوا صاغر في قد قالوا ويجوز ان يكون مستانفا رب موسى بل ما قبله قوله تعالى قال فرعون انت
 يقرأ بهذين على الاستفهام ومنهم من يخفي الثانية ومنهم من يخففها ويفصل بينها بالف بعيدا لا يصير في التقدير كما يفتح
 ويقرأ بهزة واحدة على لفظ الخبر يجوز ان يكون خبيرا في المعنى وان يكون حذف الهبة الاستفهام وقري فرعون
 ومنهم يجعل الهزة الاولى والالف انصام ما قبلها وانتم يقرأ بكسر الفاق وفتحها وقد ذكر في المائدة ويذكر كجهنم على
 فتح الراء عطف على ليفسد ولو اسكنها بعضهم على تخفيف ومنها بعضهم اى وهو يترك ويقرأ والالتفات مثل العبادة وانما
 وهي العبادة يورثها يجوز ان يكون مستانفا وان يكون عالسا من الله بالسين الاصل في شبهة فلا مبالاة كقولهم عانت
 مسانته قيل لا جبا واولقوهم سنوات واكثر العرب يجعلها كالزبدون ومنهم يجعل النون حرف الاعراب وكسرت سينها
 اذ انما بها جمعت على غير القياس من الثمرات متعلق بنقص والمعنى يقتضيه العذاب قوله تعالى يطيروا اى يطيروا واولقوهم
 شاذ تطيروا على لفظ الماضي طائرهم على لفظ الواحد ويقرأ بطيرهم وقد ذكر مثله في آل عمران بها فيها ثلثة احوال احدها
 ان سر بمعنى الكف واما اسم الشرط كقوله تعالى ما يفتح احد الناس من رحمة والثاني ان مهمل سرها بشرطية زيدت عليها
 ما كازيرت في قوله اما يتيكم ثم ابدلت الالف باو لئلا يتوالت كلمتان من لفظ واحد والثالث انها بسرها كلمة واحدة
 غير مكسبة وموضع الاسم هنا على الاقوال كلها نصب بتاتيا والهاء في ربثه وعلى ذلك الاسم الطوفان قيل هو جمع
 طوفانة وهو الماء المغرق الكبير قيل هو مصدر وهو الجراد جمع جراداة الذكر والانثى سواء القمل يقرأ بالتشديد والتخفيف مع

ففي الحاف وسكون الميم قبل الشان وقيل هو المعروف في الثياب وسخا واشد ويكون في الطعام آيات عال من اديا
 المذكورة قوله تعالى يأتيناك عندك عجزا نعتيق ابا رابوع ابي اليسرى الذي عنك الله عا ويجوز ان يكون لهما
 قسم اذا جهنم يكون جهنم ويكثرون خبر واذا الحاف وقد تقدم ذكرها فيهم اى انهم قادمين عليهم وادرسا مستدي الى منكر
 قالوا في القوم والذين كانوا نعت في المفعول الثاني في قوله اوجدها مشارق الارض ومغاربها والارض ارضها ارضها
 باركة على ذاقه وجان احدها هو منفعه المشارق والمغارب والثاني في منفعه الارض وفيه ضعف لان فيه يعطف على الموصوفه
 قبل العده والمفعول الثاني ان المفعول الثاني لا ورثا التي باركة اى الارض التي باركة على ذاقه المشارق والمغارب وجانها
 هو ظرف يستغفون والثاني ان تقديره يستغفون مشارق الارض ومغاربها فلما حذف الحرف وموصل بنفسه فتنسب
 والمفعول الثاني ان التي باركة منفعه على تقدم والمفعول الثاني محذوف تقديره الارض والملك ما كان لينسج اى معنى قوله
 وفي اسم كان وجان احدها هو ضمير ما وخرجه يصنع فرعون والعا محذوف اى يصنع والثاني ان اسم كان فرعون وفي
 يصنع ضميره على وهذا ضعيف لان يصنع يصلح ان يعمل في فرعون فلا يقدر ما خيره كما لا يقدر ما خيره في قوله كرم
 زيه وقيل مصدرية وكان ائمة وقيل ليست بزائده ولكن كان ان قوله يصنع بين وبين مستبها وقد ذكرنا ذلك
 قوله كما لا يكره ان يكون على هذا القول يحتاج كان الى اسم يصف ان يكون سمها ضمير الثاني لان امله التي بعد ما حذف
 لنفسه على ما يصلح بها الا يصلح واقام الاسم لان الضمير يجب ان يكون مستغلا فيه حوالا جة الى ان يعمل فرعون اسم كان في
 يصنع ضميره يعود عليه ويعرشون بضم الراء وكسر الغان وكذلك يعملون وقد تنبأ بها قوله تعالى
 وجاء ذاك يا كينيه اسرائيل ابا اسما معدية كاهنة ولتضعف اى اخبرنا بنى اسرائيل البحر وجوزنا كما لهم التبه في امثله اوجدها
 مصدرية وبما تعبد ما صلا لها حسن ذلك ان الطرف مقدر ما فعل والثاني اى معنى الذي والعا محذوف واخذه بدل عنه تقديره
 كالهى هو لهم والكاف وما علمت فيه منفعه لا اية اى الا ما ظاهرا للهى لهم والوجه الثالث ان يكون كاهنة لصف اى من حكم الحاف
 ان يدخل على الفرقة فلما اريد دخولها على الملة كفت باياهم فسمي يجوز ان يكون مرفوعة ضمير لانه قوى بوقوع خبره وان يكون مرفوعة
 وضمير خبر مقدم غيرته فيه وجان احدها هو مفعول الحكيم والتقدير يا بنى كرم خذف اللام والها وتغييره والثاني ان اليا مفعول الحكيم
 وغيرته منفعه لمقدمه فصارت حالا وسر فسلهم يجوز ان يكون حالا وان يكون مستانفا ضمير يله مفعول ثانى لان الواحد في
 حذف منضاف تقديره اثنان اثنين او تمام اثنين واربعين يله حال تقديره ما فهم ميقات ربه كما لا وقيل هو مفعول ثم
 لان معناه بلغ فهو كقولهم بلغت اذنك جبريين دارون بل او عطف بيان ولو قرئ بالرفع لكان مذكرا وخبر مبتدأ
 محذوف جعله وكما اى ميمته فهو متعد الى اثنين فمن قسرا وكما لتعريفه جعله مصدر المعنى المذكور وقيل تقديره واذك
 ومن قرأ بالمد فذره مثل ارض انا قد كادوا بهى اى لا سام لها وصيغتها حال مقارنته قوله تعالى سار كذا
 قرئ في الشاذ وبوا بعد الهزة وهى ناشية عن الاستباض وفيها بعد سبيل الرشيد لقرأ بضم الراء وسكون الين ونجها بضم الراء

بالاغت المعنى واحد والذين كذبوا بآياتنا وخبر وجبت ويجوز ان يكون الخبر من خبر موسى
 في كذبه او قد مرارة من عليهم ليقار بفتح الهمزة وسكون اللام وتخفيف الياء وعود واحد او مكرر نحو
 ايار وجر جمع اسد ملوى فقلت الواو يا وادغمت في الاخرى ثم كسرت اللام اتبا ما لها وقرئ
 على ان يكون ابتغ الكسر مفعول لا تتخذ وجبة لغت او بدل او بيان ومن عليهم يجوز ان يكون
 نصار حالا او يكون متعلقا بالتخذه والمفعول الثاني مذكوف الى ايها قوله تعالى سقط
 فاقم مقامه على وجهه سقط الهمزة في ايديهم غضبان حال من موسى وهذا حال اخري بدل
 ان يكون حالا من الغضب الذي في غضبان كجدة اليه يجوز ان يكون حالا من موسى وان يكون حالا
 ان يكون حالا من اخيه قال ابن ابي عمير الكسرة بدل على الياء الجدة وسته وفتحها وا
 ان الالف مخذوف فتهل الالف الياء ففتح الهمزة قبلها فافعلت الفاء وقبضت الفتح بدل عليها كما
 والوجه ان يكون جعل ابن دالام بفتح ثمة عشر ونبأوه بها على الفتح فلا تثبت لهم على ضم ان
 مفعول وقرئ بفتح التاء والهمزة والاعداد فاعله والنبأ في اللفظ لا عداد وفي المعنى غيرهم وهو موسى
 ههنا وقرئ بفتح التاء والهمزة والاعداد فاعله والنبأ في اللفظ لا عداد وفي المعنى غيرهم وهو موسى
 ملو استيناف مبتدأ والخبر ان بك من بعده لغفور رحيم والاعاد مخذوف اي غفور لهم ورحيم بهم قوله
 ونسختها الجدة حال من الالواح ليعلم يربون في اللام ثمة او جاد على معنى من اجل هم مفعول
 مخذوف اي يربون عقابه والثاني هي متعلقة بفعل مخذوف تقديره والذين هم يخشون ربهم واد
 وحسن ذلك لما تاجر بفعل اخذ موسى قوله اخذ يتعدى الى مفعولين احدهما بحرف الجر وقد خذو

من قوله ولا يجوز ان يكون سبعين بلا عند الاكثرين لان البديل منه في نية الطرح والاختيار لا بد له من شمار ومخارمه
 والبديل بسقط الختار منه وادى ان البديل جاز على ضعف ويكون التقدير سبعين رجلا منهم اتبعنا قليل هو استقام
 اي القليل بالادراك وقيل مخاه انفي اي يهلك من ظلم يذنب وتما حال من السبعة يقتل بها يجوز ان يكون حالا من السبعة
 في فتك وليس ههنا ما يصلح ان يعمل في الحال قوله تعالى هكذا المشور ضم الهاء وهو من باب ما وهو يذوذا
 تاب وقرئ بجسرة وهو من باب ما وديهدا وذا وحر كما في حركة الياء فوئنا من اشار المشور لهشين وقرئ لهشين
 والفتح وهو فعل مضارع اي عاقب النبي الذين يمتعون في الذين ثمة او جاد ههنا جاز على انه صفة للذين يمتعون او بدل
 منه والثاني في نصب على اخذ اعني والثالث رفع اي هم الذين يمتعون ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر امرهم وانك
 هم المظنون الاسمي المشهور ضم الهجرة وهو منسوب الى الام وقد ذكر في البقرة وقرئ بفتحها وفيه وجها واحدها انه لم يمت
 منبته كما قالوا لوى وامسى والثاني في هو المنسوب الى الام وهو القصد الذي الذي هو على التمسك لهذا ويجوز ان يكون

وكتوبا مال وعندهم طرف المكتوب وليجدون ايهم يجوز ان يكون خبر الذين وقد ذكر ويجوز ان يكون مستفاد من
 يكون حالاً من قلبي ومن الغمير في مكتوب بقرهم الجوز على الا تقدير وهو جنس ويقترأ كصارهم على الجميع لا اختلاف في الرفع المشكل
 الذي كان عليه وكذلك جميع الاعمال وغزوه بالتحفيف والتشديد وقد ذكر في المادة قوله تعالى الذي
 كثر مثل التحويلات في موضع نصب بانما راعى اوفى موضع رفع على صوابه ويجب ان يكون منقلاً لا بدلاً
 لما فيه من الفصل بينهما بالياء وحاله وهو متعلق ببول وقطعنا بقرهم في عشرة فبدل جنان امة بها وقطعنا بمعنى صيرنا فيكون في
 مفعولاً ثانياً والى ان يكون حالاً اي فرماهم فرقا وعشرة بسكون الشين كسراً وفتحاً فانها قد قرئ بها وسباً بالياء
 من لثني عشرة ولا يغير لانه مبع وانه نعت لاسباطا وابدل الجبدل انث لثني عشرة لان التقدير اثني عشرة امة ان
 يجوز ان يكون مصدرية وان يكون بمعنى اي حطه بوشل الذي في البقرة ونغفر لكم قد ذكر في البقرة ما يدل على ما هنا عن القر
 اي عن جبر القرية وهذا الخذف هو انما نصب للظرف الذي هو قوله لا يدعون وقيل هو ظرف لما صرة وجوز ذلك
 انما كانت مبرجوة في ذلك الوقت ثم خربت وبعدون خفيف ويقترأ بالتشديد والفتح والاصل بعثدون وقد ذك
 فيظفر في يخطف اذا ما يتيم ظرف ليعدون وخيان جمع حابت ابدلت الواو بالياء وبكسرها ما قبلها وشرعاً عال من القر
 ويوم لا يستون ظرف لقوله لا تأتيهم قوله تعالى معذرة يقرأ بالرفع اي موعظنا معذرة وبالنصب اي
 اي وعظنا المعذرة وقيل هو مصدر اي تعذر معذرة بعد ان يقرأ بفتح الباء وكسر الهمزة ويا ساكنة بعد افي
 وجان احداهما جر نعت للعذاب مثل شديد والى هو مصدر مثل النذير والتقدير بعد ان يقرأ بفتح الباء وكسر الهمزة ويا ساكنة بعد افي
 كذلك الا بتخفيف الهمزة ويقترأ تناسن الباء ويقترأ بفتح الباء وبمزة كسورة لا يا بعد افي وجان احداهما جر مفعول
 وخس والى هو مفعول من شئ الرخصة للام الى الوصف ويقترأ كذلك الا ان بكسر اليا ابتاعاً ويقترأ بكسر اليا وسكون
 واصلاً فتح الباء وكسرة الهمزة بكسر اليا ابتاعاً وسكن الهمزة تخفيفاً ويقترأ كذلك الا ان كان الهمزة ياء ساكنة وذلك تخفيف
 كما تقول في ديب ويقترأ بفتح الباء وكسر اليا ومهلاً بمزة كسورة ابدلت الواو بقرأ بيا سس على فعال ويقترأ بيا سس
 واليا من غير همزة واصلها ساكنة ومزة مفتوحة لان حركة الهمزة هيئت على اليا وحذفت ولم يقلب اليا والى لان اليا
 عارضة ويقترأ بيا سس ضميراً ويقترأ بفتح الباء وكسر اليا وتشديد اليا مثل سيد سميت وهو ضعيف اذ ليس في الكلام مثل من الهمزة
 ويقترأ بيا سس فتح اليا وسكون الهمزة فتح اليا وهو بعيد وليس في الكلام مثل ويقترأ كذلك الا ان بكسر اليا مثل عشرة وحذيم قوله
 تاذن بومعنى اذن اي اعلم اي يوم فتعبر بيا سس وبعثت وجر اليا ووجه لا يتعلق بومعنى لان الصلة لا تعمل فيما قبلها و
 قطعنا بقرهم في الارض المفعول ثانٍ وحال منهم الصالحون مفعول لام اريد منهم ودون ذلك ظرف او خبر على ذكرنا في قوله
 تطع فيك ورواها الكتاب بفتح الحاء فيكون حال من الغمير في ورواها ورواها معطوف على ورواها لم يرد معترض بينهما
 اذ ارسوا مثل اركوا فيها وقد ذكر في الفقه فيكون مستعداً وخبرنا لا يقتضيه لصلحين في تقدير منهم وان شئت قلت ارسوا

انما طاعة الخربك وبعثي طاعة مخففة الرابع تقديره وتكونون قوما كما اخرجك من الخاسر وصفه حتى تفديروا ذلك هم المؤمنون
 حاشا لا اخرجك والى درس تقديره ويجادلوك جدا لا كما اخرجك والسابع تقديره وهم كما رحبون كما يشبه كما اخرجك اي كذا هم
 او كما ايتك لا اخرجك وقد سب قوم الى ان الكاف بمعنى الواو والتميم وهو بعيد وامسدرية وبالحج حال وقد ذكرنا نظائره
 ولن فرقا الواو وههنا او بحال قوله تعالى واذا بعدكم اذني موضع نصب اي واذا كروا وهو جهور على نعم الدال
 ومنهم من يكتسبها تخفيفا لتوالي الحركات واحدى مفعول ثان فانها تكلم في موضع نصب بلاسن احدى بدل الاستعمال تقديره
 واذا بعدكم انتم مكية احدى الظاهرين استغنيون يجوز ان يكون بلاسن اذ الواو وان يكون لتقديره ذكر وان يكون ظرفا
 فتدرون بالالف مجهور على فراء ولفظة الالف وليقرا بالفتحة على الفعل مثل قلوس وهو بمعنى قوله تحت الف مردفين تقرأ بضمهم
 وكسر الدال واسكان الراء وفعلها ردف والمفعول محذوف اي مردفين مثلهم ويقرأ بفتح الدال على الميم فاعلم على اى راء
 بالشاهم ويجوز ان يكون المردفون من جاء بعد الواو اكل اى جعلوا ردفا للواو اكل ويقرأ بضم الميم وكسر الدال وتشديد الهمزة على
 هذا في الراء كشفا وجه الفتح ومسلما مرتدين فقلت حركة است او الى الراء وادبل والليع او عا جاني للدال وكان تغيير الراء
 اولى لانها مجهورة والدال مجبوزة تغيير التضعيف الى التقوى اولى والثاني كسر الراء على ما عاكس الكسرة الدون وعلى ما اصل في التقاو
 ساكنين والثالث الضم اتبا عاصفة الميم ولقرأ بكسر الميم والراء وقيل من قرأ افتحوا وشدد يد الدال فهو من توف بتضعيف
 العين لكثير وان تشدد بدل من الهزة كافرته ووزجت قوله تعالى وما جعلة اقداليا وههنا مثل الباء والها
 فيان علمنا ولا يشكنا كذا مثل استغنيون ويجوز ان يكون فاعلا لدل عليه عنزة مكيمة وقرأ بفتحة الميم والالف
 لغاس فاعله وقرأ بضم الباء وكسر الشين وبادعبد والناس بالنصب اي يشكلكم الله الناس ويقرأ كذلك الالة
 تشدد الميم وامتد ذكره في آل عمران باليظهركم المجهور على الله والمازمنة له ويقرأ شاذبا لقصروا على معنى الذي
 رجوا شيطانا مجهور على الراء ويرد به هنا الوسايس جانا نسي سجز الاله سبب للفر وهو العذاب وقس
 السنين واصل الرجز اي شئ القدر فجعل ما يفيض رجسا استقذارا فوق الاغياق وهو ظرف اخر او فوق الحق الكرم
 على هو مفعول وقيل فوق زائدة منهم حال من كل جان اي كانا كما نسمي بضعف ان يكون حالان ثان اذ فيه تقديم حال
 المضاف اليه على المضاف ذلك اى الامر ذلك وقيل في لك مبتدأ وانهم خبر اي ذلك سخي شقا قه ومن يشاقي ابدانها
 ثم ان القاف الثانية ساكنة في الاصل وحركاتها هاء لغا والسائين فهي غير معتد بها قوله تعالى ولا تفرقوا
 بين من اؤتمنوا وكم واقع او سخي يجوز ان يكون في موضع نصب اي ذو قوا وكم وجعل فعل بعده مفسر الواو احسن ان يكون التقدير باشراف
 ثم قد وقوا ليكون الفاعل عا ففقه وان الكاف من والامر ان الكاف من زحاما مصدر في موضع الحال وقيل هو مصدر للحال
 في ترضون زحاما والآو برفع مفعول ثان انتم تفرقوا وتفرقوا حال من غير الفاعل في قوله تفرقوا وكم اي الامر ذلك والامر ان الله
 من يقرأ بفتح الباء وتضعفها بالاضافة والنون وهو ظاهر وان اشد مع المؤمنين يقرأ بالكسر على انما سبب في الفتح على تقدير

على الأصل وهو المبدأ والواو قياس الاستعمال ان يكون القضيلا لها صفة كالهنا والعليا وفعلي اذا كانت حقيقة فليست
 واو اياد فترقاين الاسم والصفة والركب مجمع راكب في المعنى وليس مجمع في اللفظ ولذا تك تقول في التصغير ركب كما تقول
 فربح وسفل منكم ظرف اي والركب مجازا سفل منكم اي شد قسلا وبهجة حال من الظرف الذي قبله ويجوز ان يكون في
 موضع جر عطف على التمر اي واذا ركب سفل منكم ليعني اسفل فعل ذلك ليعني ليترك يجوز ان يكون بدلا من ليعني باجاء
 وان يكون متعلقا بقضي او بمعنى لاسن بل ان الماضى منها يعني المتقبل ويجوز ان يكون المعنى بهلك بعذاب الآخرة من هلك
 في الدنيا منهم باقتل من جي يقرأ بتشديد الياء وهو الأصل لان الوفون تملان متحركان فهو مشل شد وتد ومنه قول عبيد
 عتوب ابرهم كما عيت بعيتا المحامدة ويقرا بالانطاد وفيه وجان احداهما الماضى مل على المتقبل وهو حيي فكلم يدغم
 في المتقبل لم يدغم في الماضى وليس كذلك فانه يدغم فيها جميعا والوجه ان في ان حركة الحرفين مختلفة فالاول كسوة والثانية
 مفتوحة واختلاف الحركتين كاختلاف الحرفين وكذلك جاز واني الاختيار تحت عنه ونسب البلد اذا كرر مشا ويكر
 ذلك ان الحركة الثانية عارضة فحان الياء الثانية كنه ولو سكنت لم يلزم الادغام فكذلك اذا كانت في تقدير الساكن
 والياء وان اصل وليست الثانية بدلا من واو فاما الجوزان فالواو فيه بدل من الياء واما الجوزان فليس من لفظ الحية بل من
 فوي كوي اذا جمع وعن ثبوت في الموضوعين يتعلق بالفعل الاول قوله تعالى اذ يؤذوكم الله اي اذ يؤذوكم ويحذر ان يكون
 مؤذيا للغير قوله تعالى فقتلوا في موضع نصب على جواب النهي وكذلك وتذبذب يكلم ويجوز ان يكون قفسلا
 جزء عطف على انهي وكذلك وتذبذب يكلم ويجوز ان يكون قفسلا قري وتذبذب يكلم بالجزم قوله تعالى
 لما اذنا الناس ففعل من اجله ومصدر في موضع الحال وليصدق معطوف على معنى المصدر قوله تعالى
 فغالب لكم اليوم غالب بعامنية ولكن في موضع رفع خبر لا واليوم معمول الخبر من الناس حال من الضمير في لكم ولا يجوز
 ان يكون اليوم منصوبا بغالب ولا من الناس حال من الضمير في غالب لان اسم الاذاعل فيما بعد ولا يجوز بناء ووالا
 على جاز بدل من واو لقولك جاو رته وعلى عينية حال قوله تعالى اذ يقول للنفاس ففوق اي اذ كروا ويجوز
 ان يكون ظرفا لثنتين الضل من الافعال المذكورة في الآية صاحب ليعني قوله تعالى يؤذي يقرأ بالياء في الفاعل وجان احداهما الملاحة
 ولم يثبت للفعل متبعا لان تانبث الملاحة غير حقيقي فعل هذا يكون يضربون وجوبهم حال من الملاحة او حال من الذين
 يضربون لان فيه ضمير يعود عليها والثاني ان يكون الفاعل مضر لا يذوق في الله والملاحة على ذابته ويضربون الخبر
 والملاحة حال لم يتج الى الواو لاجل الضمير اي يتوفاهم والملاحة يضربون وجوبهم بقرأ الما روهن على الملاحة
 كالب تدركن آل لزان يحمل سدا راب في الموضع قوله تعالى اذ الله جميعا يقرأ بفتح الهمزة تقديره ذلك بان الله بكف ضمير وان
 جميع وينكر كسرة على استيناف قوله تعالى الذين عاشدت يجوز ان يكون بلام الذين لا واني وان يكون خبر مفعول
 اي هم الذين ويجوز ان يكون نصبا على ضمرا عن منه حال من العائد لحدوف فاما فتحة واو اذ كانت ان الشرطية ما اكلم

على السطر الاول ليتناسب المعنى في خبرهم بستر الدال وهو الامل وقوا الامل الدال على الدال كما قالوا في قولهم وقوا
 هو يتقرب من شدة بمعنى فرق ومنه قولهم تقروا سند ويحزان يكون من شدة في تعال اذا كثر فيه وكل ذلك تصرف بعب
 قوله تعالى فاقبلوا انهم اي عبيد هم فحذف المفعول وعلى سواء حال لا يحسن بقرا الباء على الخطاب لغيرها
 عليه وآله وسلم والمفعول الثاني يتقروا اي بالدين في الفل وجان احد بهما هو مضمر في محسن من خلفهم ولا يحسن احد فاعراب
 في الاعراب القراءة الاولى والثاني ان الفاعل الذين كثر او المفعول الثاني سبقوا الاول وحذفوا اي انفسهم قيل التقدير
 وان بنا مصدر رتبة منخفضة من التثنية على عن القراءة وهو بعيد لان المصدر رتبة موصولة وحذف الموصول ضعيف في القياس
 في الاستعمال انهم لا يجوزون بقرا بكسر الهزة على الاستيناف وفيه وجان احد بهما ان التقدير لانهم لا يجوزون اي ان
 ذلك ليس الاول الثاني انه متعلق بحسبها مفعول او بدل من سبقوا وعلى كلا الوجهين يكون لازمة وهو ضعيف لوجهين
 زيادة الاول الثاني ان مفعول حبس اذا كان حجة وكان مفعول الثاني كانت فيه ان كمسورة لانه موضع يستند او خبر من قوة
 في موضع الحال من الاذن العائد المحذوف في سطرهم ترويه بن في موضع الحال من الفاعل في ايضا ومن المفعول
 لان في الجملة ضمير يعودان اليها قوله تعالى لست يجوز ان يكون اللام بمعنى الى لان جمع بمعنى الى
 ان يكون معه الفعل بنفسها وان يكون بمعنى قبل اسلم بكسر السين ونحوها لقمان قد قرئ بها هي مؤنثة وكذا لك قال فاجبه
 لها حبك الله يستأخر خبره وقال قوم حبك مبتدا واسد فاعلام اي كيفك الله ومن اتبعك في من ثلثه واوجه احد
 جرحه على الكاف في حبك وفي الايجز عند البصر من لان العطف على ضمير المجرور من غير عادة الجار لا يجوز
 موضع نصب بفعل محذوف دل عليه الكلام تقديره ويخفى من اتبعك والثالث موضع رفع على ثلثة اوجه احدها
 هو معطوف على انه فيكون خبره الآخر كقولك اقامان زيد وعمرو ولم ثمن حبك لانه مصدر وقال قوم هو ضعيف
 لان الواو الجمع ولا يحسن بينها كما لم يحسن في قولهم يا شاة اسد وستت و ثم بنا اولي والثاني ان يكون خبر مبتدا محذوف
 تقديره وجبك من اتبعك والثالث هو مبتدا وخبر محذوف تقديره من اتبعك كذلك اني حبسهم الله ان
 ان يكون ان متروك فيكون الفاعل عشرون ومنكم حال نها متعلقة بكون ويجوز ان يكون اننا قصه فيكون عشرون
 ومنكم خبر قوله تعالى اشهد فيه قراءة قد ذكرت في البقرة والمصدر الان المصدر المجهول على
 على انظاره وقرئ شاة البحر والمصدر يد عن اخره فحذف المضاف وتبقى على كماله اكل امرئ يحسبهم الله
 واما قوله في البقرة راء اي اكل كل راء لا كتاب بعد او سبق صفة له ومن اسد يجوز ان يكون صفة ايضا وان يكون
 سبق الخبر محذوف اي ذكرهم خلا لا يطيب ما ذكر في البقرة خاشع على مصدر خان او خافون ومن اسد البقرة راء
 لا يحسن قلبها وقرئ الف بعد ومن لا يسم بقرا فيفتح الراء وكسرها وبها لقمان قيل هي بالكسر الاء راء وبها
 سواة انصرفوا اليها تعود على النمرة فيسبها الواو والثاني ومرفق كتاب الله في موضع نصب باو

بمنهم في ذلك اليوم وقيل تقديره غدا بل من الاول فلما حذف الساق اقام اليوم مقام قيل تقدير
 اذكر ومبها في موضع رفع قيام مقام الفاعل وقيل القائم مقام الفاعل مضمر اي الحق وقوله ويجري ما في الكونز قيل اي معنى فيها
 اي في جنهم قيل لم يترك في قوله تقديره اي معنى عليها يقال لهم هذا المكرم قوله تعالى ان عدة الشهور
 مصدر مثل العدد وعند معمول له في كتاب الله صفة لثاني عشر وليس بمجمل العدد لان المصدر اذا اخر عنه لا يعمل فيما بعده
 ويوم خلق معمول لكتاب على ان كتابا بهنا مصدر لا جسته ويجوز ان يكون جسته ويكون العاقل في يوم معنى الاستقرار
 قيل في كتاب الله بدل من عند و قد ضعيف لانك قد فصلت بين المبدل والمبدل عنه فغير العاقل في المبدل منها
 ولعله يجوز ان يكون الجملة صفة لثاني عشر وان يكون حال من الاستقرار وان يكون متانته فبين ضمير الاربعة وقيل ضمير
 ثني عشر كما قد مصدر في موضع الحال من الشرطين ومن ضمير الفاعل في فاعله قوله تعالى انما التقية في قوله
 هذا الياء وهو فعل مصدر مثل النذر والكير ويجوز ان يكون معنى مفعول اي انا المنيع هو اشهر وفي الكلام حذف تقديره
 ان فسا انسي وان انسي في زيادة وايقرا تشبده الياء من غير ضرورة على قلب الهزة ياء ويقرا بسكون السين وهو سعة بعدا
 هي مصدر ثلثات ويقرا بسكون السين وياء مخففة بعد وا على الال اينما ينيل يقرا بفتح الباء وكسر الضاد والفاعل
 من التقية هي لغة والماضى ضللت بفتح اللام والواو كسرا في فاعله الماضى كسر الضاد في المستقبل من كسر اللام في فاعله التقية
 هذا على ما لم يسم فاعله ويقرا بضم الياء وكسر الضاد اي فضيل الذين كفروا تابعهم ويجوز ان يكون الفاعل مضمر اي فضيل الله
 اسيطان يكون ويجوز ان يكون مفسر للضلال فلا يكون لموضع ويجوز ان يكون حالا قوله تعالى انما ظلم الكلام
 جياش الكلام في اواخرهم والماضى بهنا معنى المضارع اي ما لم تتأقون وموضع نصب اي اي شيء لم يكن في التأمل او في موضع
 جر على راي الخليل وقيل هو حال اي لكم مثل قلين من آخره في موضع الال لاس الاخرة قوله تعالى فاني اكنين هو حال من الباء
 اي احد اثنين ويقرا بسكون الياء وحذف التثنية وهو من حسن الضرورة في الشعر وقال قوم ليس بضرورة ولكنه لكا جازو
 في القرآن انما ظرف لضرورة لانه بدل من الاول ومن قال العاقل في المبدل غير العاقل في المبدل فلهذا اخراي بفسره اذ هما او
 يقول بدل ايضا وقيل اذ هما ظرف لثاني فاعله اي انزل الله كيستبلكا فاعله اي بفعله اي انزل عليه ما يسهو الباء في عليته وعلى
 الي بكر الصديق لانه كان منزها والباء في آية فبني صلى الله عليه وسلم وكلمة الله بالرفع على الابتداء وهي العليا مبتدأ وخبر
 او يكون هي فصلا و قرئ بالنصب اي جعل كلمة الله وهو ضعيف لثمة او جاعدا ان فيه وضع الظاهر موضع الضمير والرجاء ان يقول
 كلمة الله ان فيه دلالة على ان كلمة الله كانت سفلى فصيرت علوا وليس كذلك والثالث ان تركه مثل ذلك هي احدى القياس ان
 يكون الياء قوله تعالى لو كان عذبا اقربا اسم لان مصدر تقديره لو كان واعو تم اليه لو استطعنا انهم بعد على
 كسر الواو على الاصل قرئ بضمها تشبها للواو الاصلية وواو الضمير نحو اشترى الضمير كذا في قوله تعالى لو كان عذبا اقربا اسم لان مصدر تقديره لو كان واعو تم اليه لو استطعنا انهم بعد على
 حال من الضمير في مكنون قوله تعالى حتى يتبين حتى متعلقة بمحذوف ول عليه الكلام تقديره بلاء اخرتهم ان مبين وبين

ذكرنا من اختلاف فهم في ذلك قوله تعالى ايا الله ايا متعلق بمبتدأ وقد فهم خبر كان عليها
 يدل على جاز تقديم خبرا عليها قوله تعالى بعضنا منهم من بعض في النفاق يرون
 فكرستنا فخرنا قبله قوله تعالى كذا الذين الكاف في موضع نصب مصدر محذوف وفي الكلام حذف مضاف
 قد يره وعدا كعد الذين كما استمع اى استماعا لا يستماعا كذا في حاضره الكاف في موضع نصب ايضا وفي الذين وجان احدا
 بنا جنس التفسير خوضا كخوض الذين حاضرا وقد ذكر مثله في قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقدوا في الذين يناديهم
 اى كخوضهم وهوانه قوله تعالى قوم لو يفرحوا بول من الذين قوله تعالى ورضوان من الله مبتدأ واكثر
 خبره قوله تعالى واغلفظ عليهم وما دونهم جهنم قيل كيف حسنت الواو بنا والفاء شبهة بهذا الموضع فنية ثمرة
 احدها انما واو الحال والتقدير فليس ذلك في حال اتقا جنهم ونك الحال حال كفرهم وتقايم والثاني ان الواو جازية تنبها على
 ارادة فعل محذوف تقديره واعلم ان اولهم جنهم والثالث ان الكلام محمول على المعنى والمعنى انهم قد اجتمع لهم عذاب الدنيا والجماد
 وعذاب الآخرة يجعل جنهم او اهم قوله تعالى ما قالوا لاجور جاب قسم ويخلفون فاقسم مقام لهم قوله تعالى
 وما تقوموا الا ان اغناكم ان وما علمت في مفعول تقوموا اى كبره الا اغناهم اياهم قيل هو مفعول من اجله والمفعول به محذوف
 اكرهوا الايمان بالله لا غناهم قوله تعالى لنن انما نؤمن فحقيل فيه وجان احدهما تقديره ما قد قال ان انا والثاني ان
 يكون عايد معنى قال ذا العبد قول قوله تعالى الذين يكرهون مبتدأ من المؤمنين حال من المؤمنين في الموضع
 في الصدقات متعلق بيزنون ولا يتعلق بالمؤمنين لئلا يفصل بينها جازية والذين لا يحبون معطوف على الذين يكرهون وقيل
 على المؤمنين اى ويزنون الذين لا يحبون وقيل بمعطوف على المؤمنين خبر الاول على في الوجه فيه وجان احدهما
 فيخرون وودخلت الناء في الذين من لشد بالشرط والثاني ان الجبرم هو التذنب وعلى المعنى يجوز ان يكون الذين يكرهون في موضع
 نصب بفعل محذوف يتستر خبر تقديره عاب الذين يكرهون وقيل الخبر محذوف تقديره منهم الذين يكرهون قوله تعالى
 متبعين ثمرة بر منسوب على المصدر والعبد يقوم مقام المصدر كقوله ضربته عشرين ضربة بقتله اسم اى يتقوهم خلاف ظرف المعنى
 خلف رسول الله اى بعده واهل بيته مقدمه ويجوز ان يكون الحال في مفسح وقيل هو مفعول من اجله فعل في ايه مصدر اى
 لما خلفه واهل بيته وخرج وقيل هو منصوب على المصدر بفعل دل عليه الكلام لان مقدمهم عنه تخلف قوله تعالى
 قليلا اى ضحا قليلا واز منا قليلا وجزا مفعول واو مصدر على المعنى فان رجلك الله في متعدي بنفسها ومصدر ما يرجع وتالي
 لازمة ومصدر ما يرجع قوله تعالى بينهم صفة واحدة وصلة اخرى ويجوز ان يكون منهم حال من الضمير في ات
 اذ انظر لفصل قوله تعالى انما اتوا المعنى اى آمنوا بالحق ويرى قال فيها آمنوا وقيل ان هنا مصدرية تقديره
 اترلت بان اى بالايان قوله تعالى مع الخو الخالف جمع خالفه وبى المرأة وقد يقال لا رجل خالفه خالفه ولا يجمع
 خالف قوله تعالى وجاء المؤمنون على وجه كثيرة وقد ذكرنا في قوله بالف من اللائكة مرفعين قوله تعالى

[illegible]

تعلیق بر اوف

سُورَةُ الْاِنشِرَافِ

تعلق بر وف
بسم الله الرحمن الرحيم
وقد قسم اهل على الحروف المتعلقة في اول البقرة والاعراف ويقاس اليها في غيرها والكلمة بمعنى الحكم فليس معنى اهل الحكم قوله تعالى
كان الناس عبيداً لان دينهم كان وخبراً عما ولد الناس حال من عبيداً لان التقدير كان مجازاً فليس معنى قوله تعالى
يتعلق لعجب على اثنين قبل عجب هنا بمعنى عجب والمصدر اذ وقع موقع مفعول واذا فعل ما زاد ان يتقدم مفعول عليه كما سلم فعل
ان اخذ الناس مجازاً ان يكون ان مصدرية فيكون مفعولاً متصلاً به واما ان يكون بمعنى اى فلا يكون لما وضع قوله تعالى
يذكر الله الناس مجازاً ان يكون خبراً اثنياً وان يكون حالاً قوله تعالى
منعرب على المصدر بفعل دل عليه الكلام وهو قوله اليه مرجعاً ان جاء به منه جازة تعالى البعث وحاشا معصيه آخرة
حق ذلك مما يريد الجهم على كسر الهزة على الاستيفاء وقوله تعالى التقدير حق ان يريد فاعل مجازاً ان يكون التقدير
لا يريد واما من يريد فاعل وفيه لغة اخرى اي بما كانوا في موضع رفع منع منفى اخرى للذاب ويجوز ان يكون خبراً مستأنفاً
جعل الشمس فينا مفعولاً ان ويجوز ان يكون فينا مفعولاً والوجه فينا ان يكون اثرها فينا وقدم الهزة فلما وقعت اليه
منسوبة عن وادخلوا كمنع مفعولاً فينا منسوبة اليه والوجه فينا ان يكون اثرها فينا وقدم الهزة فلما وقعت اليه
طرفاً بعد الف والهاء فقلت حمزة مذكور ومعداً آخر من قلبت الفاء ثم قلبت الفاء حمزة لكما يتجمع الحان والغير في راي
وقيل المصدر بمعنى الفاعل اي تنبأ وقدره منازلي وقدره مخدوف حرف الجر وقيل التقدير قد رده منازل وقدره
على ان يتعدى الى مفعولين لان معنا جعل وصية ويجوز ان يكون مصدر مستند الى مفعول اي بمعنى خلق ومنازل قال
ختماً قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بآياتنا انهم لانها ولك مبتدأ وادهم مبتدأ انهم لانها ولك مبتدأ
والجمله خبر اولئك بالانها متعلقة بفعل مخدوف دل عليه الكلام اي جردوا بالانها كما في كسبون تجري من ختم مجازاً ان يكون
مستأنفاً وان يكون حالاً من ضمير المفعول في يديهم والمعنى يديهم في الجنة السلي مراد انهم في ذلك حال في

يتقدموا قد ذكرناه في النساء وقد نظر قد وكرت ايضا في كل ما ابتدءه وخبر اى شيىء لم يكن في الاشرار وكيف يمكن ستانف
 اى كيف يمكن بان لا شرى كما قوله تعالى لم يصرف من الخبيث من الخبيثين في موضع المصدر اى انما هو يجوز ان يكون مفعول لا يغنى و
 من لحن حال منه قوله تعالى وما كان هذا القرآن الا انزلنا من السماء وعلف بيان وان يقتصر فيه
 مئة او جمة انه خبر كان اى وما كان القرآن الا قرأه المصدر منها بمعنى المفعول اى منتهى الاثني في التقدير بان القرآن
 واقتصر والاثني ان خبر كان محذوف والتقدير بان في القرآن مكان ان يقتصر وقيل التقدير لان يقتصر قوله تعالى
 ولقد انزلنا مفعول اى ولكن انزل لتصدق وقيل التقدير ولكن كان تصديق الذمى ومصديق الذى وتفصيل الكتاب
 مثل تصديق لارب فيه يجوز ان يكون حالا من الكتاب والكتاب مفعول فى معنى ويجوز ان يكون ستانفاً من
 رب العالمين يجوز ان يكون حالا اخرى وان يكون متعلقاً بالحمد وف اى ولكن انزل من رب العالمين كيف كان
 خبر كان وعاقبة اسمها قوله تعالى من يتكلم بالكلام في موضع الحال والحال فيه يحشرهم وكان منها مخففة من التثنية و
 محمول على الغلبة قوله تعالى لا يظلم الناس شيىء يجوز ان يكون مفعول اى لا ينقسم شيئاً وان فى موضع المصدر
 قوله تعالى فكان لا يلبثوا الكلام كل فى موضع الحال والحال فيه يحشرهم وكان منها مخففة من التثنية و
 اسمها محذوف اى كانهم وساقه ظرف ليلثوا ومن السما نعت لساعة وقيل كان لم يلبثوا صفة ليوم والعاية
 محذوف اى لم يلبثوا قبله وقيل هو نعت لمصدر محذوف اى حسر كان لم يلبثوا قبله والعالى فى يوم اذكر يتعارفون
 حال اخرى والعالى فيها يحشرهم هى حال مقدرة لان التعارف لا يكون حال الحشر وخبر يجوز ان يكون التقدير
 يقولون قد خسروا المحذوف حال من انهم فى يتعارفون قوله تعالى فوالله شهيد ثم منها مقتضية
 ترتيباً فى المعنى وانما رتب الاخبار بعينها على بعض كقولك زيد عالم ثم هو كريم قوله تعالى وماذا ينفعهم
 ذكرنا فى ما اذا فى البقرة عند قوله فاذا يخفون قولين وما مفعول اسمها وقيل فيها قول ثالث وهو ان يكون ما اذا اسما
 واحداً مستنداً ويستعمل منه الخبر وقد ضعف ذلك من حيث ان الخبر عليه من فعل وفاعل ولا ضمير فيه يعود على المبتدأ
 وروى هذا القول بان العايد اليها فى منه فهو كقولك زيد اخذت منه وروى قوله تعالى انما انزلنا فيها كلام
 قد ذكرنا فى البقرة وانما نصب لها محذوف تقديره انتم الان قوله تعالى اخذتموهن ابتداء وهو مرفوع بوجه
 ان يكون هو مبتدأ وحق الخبر وموضع الجملة نصب يتوكل وحق معنى نعم قوله تعالى ولقد قيل ربمضى المتقبل و
 قيل قد كان ذلك فى الدنيا قوله تعالى وشقاء هو مصدر فى معنى الفاعل اى وشاف وقيل هو فى معنى الفاعل
 اى المشتكى به قوله تعالى فذلك انما اولى مرتبة باقبلها والثانية بفعل محذوف تقديره فليجربوا
 بذلك فليفرحوا كقولهم زيداً فاضرب اى تعذب زيداً فاضرب وقيل انما اولى زائدة والمجرب على الباء وهو المراد للغائب وهو
 رجع من الخطاب الى الغيبة ويقرأ بالياء على الخطاب كالذى قبله قوله تعالى اذ انهم قد ذكرنا فى الانعام

وان في موضعها وجان احد بها نصب فعل حمز وف موضع بعد التقدير ما هي شيخي هو خبر مبتدأ محذوف فعله اني قولاي اهل البيت
والثاني ان يكون الخبر حمز وانا اي اهل البيت والاني في موضعها رفع بالابتداء وختم به الخبر والبرقية وجان احد هما مقدم من جملتين
والثاني في جواب من موضع ما كما تقول اعادك او يناديهم ودم ويقرأ على لفظ الخبر وفيه وجان احد هما مستفهام
ايضا في المعنى وحذفت الهزة للعلم بها والثاني في خبر في المعنى فعل في هذا المعنى الذي وختم به صلتها والخبر خبر ما ويجوز
ان يكون الاستفهام او خبر مبتدأ محذوف قوله تعالى وملائمتهم فيا يمدوا اليه واليهو لهم اليه ومرا احد اهل البيت
على التثنية ولم توثق لان الدرية قوم فهو مذكر في المعنى والثاني هو عائد على القوم والثالث يعود على سرعون وانا
جمع لوجهين احدهما ان سرعون لما كان غليظا عندهم عاد الخبير اليه لفظ الجمع كما يقول العظيم نحن ائمة والثاني ان فرعون
عما را ساءا لتابعه كما ان ثودا اسم للتبعية كلها وقيل جسيع الخبير على محذوف تقديره من اكل فرعون ولما ائمه امي قالوا
وهذا عندنا غلط لان المحذوف لا يعود اليه خبر اولو جاز ذلك لجاز ان يقول ليد قاموا وانت تريد ثقتان زيد قاموا
انك انتهم هو في موضع خبر لا من فرعون تقديره على خوف من فتنة فرعون ويجوز ان يكون في موضع نصب فخوف
اي من خوف فتنة فرعون قوله تعالى ان يجزاك جزان يكون ان اعسرة ولا يكون لها موضع من الاشارة
وان يكون مصدرية فيكون في موضع نصب باوينا والخبير على تحقيق الهزة ومنهم من جعلها باو هي مصدرية
من الهزة تخفيفا لقولها وفيه وجان احدهما اللام غير زائدة والتقدير اخذ القوم كما يؤمنوا فعل في هذا الجزان يكون
القوم كما احد مفعولي تتوهم وان يكون حالا من البيوت والثاني اللام زائدة والتقدير لولا قوما يؤمنوا اي انزلناهم
تقبل فصل بمعنى مثل علقها وتعلقها قاما قوله مبصر في جزان يتعلق بثبوته وان يكون حالا من قوما وان يكون حالا
من البيوت وان يكون حالا من ضمير الفاعل في تتوهم وفيه ضعف واجلوا او اتوهم انما جسيع فيها لانه اراد موسى
وهارون وقومه افراد في قوله وبشر انه اراد موسى وحده اذ كان هو الرسول وهارون وزيره لا فهو
هو الاصل قوله تعالى فلكا في موضع في موضع وجان احدهما هو معطوف على يضلوا والثاني هو
جواب الله عا في قوله اقمس واشدد واقول الثاني في موضعه جزم لان معناه الله عا كما تقول لا تعذبني
قوله تعالى ولا تخفان بتشديد النون والنون للتوكيد والفعل مبني معها والنون التي تمثل للرفع
لا وجه لها هنا لان الفعل مبني معرب ويقرأ بتخفيف النون وكسر واخيه وجان احدهما انه تنبي ايضا وحذفت
منها في من التثنية ولم يحذف الثانية لانه لو حذفها لحذف نونا محركة واحتاج الى تحريك الساكنة وحذف الساكنة
التي قبل تغيير والوجه الثاني ان الفعل معرب مرفوع وفيه وجان احدهما خبر في معنى النبي كما ذكرنا في قوله لا تعبدون
الا الله والثاني في موضع الحال والتقدير فاستيقما غير متبعين قوله تعالى وجاؤا ذنبا بني الباليعة
مثل الهزة كقولك اجزت الرجل الجريعا وعدوا مفعول من اجله ومصدر في موضع الحال قوله تعالى

العمل فيه محذوف تقديره وان يؤمن بالله قوله تعالى في ميدانك في موضع الحال اي ما رايه وقيل بحسب الاراء
 وقيل بحسب قوله تعالى يتواعدق يجوز ان يكون مصدر وان يكون مكان قوله تعالى لعل الاقوام يؤمنون يوسف
 على استثناء المنقطع لان المستثنى منه القرية وليست من جنس القوم وقيل يتوصل لان التقدير فلو كان اهل قرية ولو لم يكن
 قد قرئ بالرفع كانت الاية بمنزلة غير نكرة منته قوله تعالى ما ذاقوا في السموات يوسف فهم من
 موضع رفع بالايداء وان استمرات خبره ونظر والحكمة من اهل ويجوز ان يكون بمعنى الذي وقد تقدم اهل ذلك وما تضمنه
 ان يكون مستثناه في موضع نصب ان يكون في قوله تعالى كذلك حقا فيه ثمة واجهه ان كذلك في موضع نصب منه
 محذوف اي نجاء كذلك وحاصل منه وان في ان يكون منصرفين غني التي بعده والثالث ان يكون كذلك لا ولها
 الثانية ويجوز ان يكون كذلك خبر مبتدأ اي كذلك وحاصل من قوله تعالى وان اقم وجهك لذكر في القرآن
 | م ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه |

بسم الله الرحمن الرحيم

ان جعلت هو واسما للسورة لم تصرف في التعريف والاثبات ويجوز صرفه ليكون واسطة عند
 وعند آخرين لا يجوز صرفه بحال لانه من اسم الثبوت بالذكر وان جعلته اسما لم يصرفه قوله تعالى كتاب اى
 ويجوز ان يكون خبر الآتي آله وشياعه بها كتاب ثم فصلت الجمهور على ضم واشر به وقرأ بالفتح والتخفيف قسمة الفاعل
 فرقت كقولك فصل فلان من لى فاروق من لدن يجوز ان يكون صفة اى كائن من لدن ويجوز ان يكون مفعول
 العامل فيه فصلت وفصلت لدن وان ضيفت ان علمه بنا بيا خبر وجها عن نظيره لان لدن بمعنى عند ولكن
 مخصوصة بملا منه شيىء وشدة مقدرة وعذلية كذلك لى القريب وما بعده عنه وبمعنى الملك
 قوله تعالى لا تتخذوا في ان ثمة واجهه اى من مخففة من التثنية وان في انباء الله صفة للفعل
 على الوجهين موضعها رفع تقديره وى ان لا تعبدوا ويجوز ان يكون تقديره بان لا تعبدوا فليسكون موضعها جزا
 نصبا على ما يمكن من التلاف والوجه الثالث ان يكون ان بمعنى اى فلا يكون لها موضع ولا تعبد وانهى ومنه اى
 والتقدير تقدير كائن منه قد مر صارا حالا ويجوز ان يتعلق بتقدير ويكون التقدير انى لكم تدبر من اجل عذاب وان
 ان محذوف على ان والى وى مثلها قيا ذكر وان والى قولوا قوله تعالى يشون الجمهور على فتح اليا او ضم النون وانه
 ويقرأ كذلك الا انهم اليا وواضحة شتى ولا يعرف في اللغة الا ان يقال معناه عرضوا بالاثم كما تقول انك
 اذا عرضت لبيع وقرأ بالياء مفتوحة وسكون الهمزة مفتوحة وبعد الهمزة مفتوحة بعد النون مفتوحة مشددة
 يفترون وبنون ثنية الا ان قلب الياء واوا لاقصاها ثم حمزة لانها هاء وتقرأ شتون مثل يشوب وهو يفوق مثل
 واسعد ورفا على يترى كذلك الا ان يحذف الياء الاخير فتحذف النون لفتح الياء والنون وهى مكسوة

انی وفتحا علی قدر بانی و هو فی موضع نصب ای رسلنا و بالاذن ای منزه کما قوله تعالی لا تعبدوا
 الا الله الذی فی اول السورة قوله تعالی ما کان الذی یخزن من مویة لیس و لیکن یجلبه بعد فی موضع الحال و قد مر فی
 و یخزن ان یمکن من مویة انقلب فیکون المقلب فی موضع المفعول ان فی و اما رذل جمع ارجل و الارذل جمع رذل و قبل الواو رذل
 و الجمع اراذل و جمع علی ۱۲۰ الرذیة و ان و صفا لا نه غلب فصار کالاسماء و حتی غلبه لا یجی و ذکر الموصوف معه و یؤشل
 الا بطح و الا برق و ای الرأی یقر و یهتز بعد الدال و یمر من یأیدک اذا فعل بسیج و لا و یقرک بیا مقسوحة و غیره و جبان و
 ان الغیرة ابدلت بکسا و قبلها و ان فی ان من یأید و اذا ظهروا و ای هنا ظرف و با و ای ناعل کما جازع فی فیل نحو
 قریب و یبید فیس و مصدر مثل العاقبة و العاقبة و فی العاقل فیه اربعة اوجه احرک ای فیا یظن ان من الرأی
 او فی اول رأینا فان قبل یقبل و لا و انکم لا یعمل فیا بعد ما کتوک و اعطیت بعد الا لا زیدا و یتا راق و لا یلتقی لیس و
 یقتدیه الی و احد کما کوا و فی باب المنهول مع قبل باز ذلک هنا و ای طرف او کما نظرف مثل جید رأی الی و ای
 ای فی جید رأی و الطرف شیع فیا و الوجه الثانی ان العاقل فیه یتنک ای متبعک فی اول الرأی و فیا فیه یترس من
 غیر ان یجروا الی و ان لث ان من تارک راذل ای لا راذل فی رأینا و الرابع ان العاقل فیه یجده و فی ای یقول ذلک فی
 رأی الرأی و الرأی مهوراد غیر مهور قوله تعالی و ختم من غنیه و یخزن ان یمکن من مویة لیس و ان یمکن
 نعت الرحمة ای خفیة علیکم لا یکن تمظروا فیا حی انظر قریب یعنی یقیم علی کما قولهم و غلت انما تم فی سبی و یقرک بالشیء
 و انهم ان یثبت علیکم عقوبة کما انکم و الا منی منه الرمت و و تعدل فی مقولین و و غلت الرا و هنا تمهید و هو اول
 فی سبب طبع و قریب اسکان الیم الا و لی فیرا من توالی الحركات قوله تعالی و یقرک بالشیء و الی و ان
 و صلا یترس و و یقتل من زمرت و ایدلت و الا فیرس الرأی فی الجرد و ان و مهور فیه یقیم مع الزمر قوله تعالی
 قل جاد لنا بمهور علی اثبات الا ان و کذا ذلک مبان و قریب بدلت کما کثرت بعد ثانی بغیر الف فیا و و یبید فیتا
 بالجمل قوله تعالی ان اذ ذلک ان انفع لکم ان کان الله مک الشریة اذا دخل علی الشرطان یمکن ان یمکن
 و الجواب جواب الشرط و ان کما ذلک ان فیتا ان یجسی اگر شک فکما ان یجسی اگر شک جواب ان یمکن
 ما بعد و و اذا کان ذلک صلا الشرط و ان فی الذکر کما خرم یعنی حتی لو آء ثم کلمه لم یجیب الا کرام و لیکن ان کما
 ثم آء و جب کما و فیه ذلک ان الجواب صلا شرطا و الشرط الثانی فی قد یأید فی آخر ان مشرور تعالی ان یبید فیتا
 ان را دانی قوله تعالی فلیا یجری فی یقرک بالشیء و و مهور راجع و فیه لفة اخوی یجزم و یقرک بالشیء و غیره
 مع جرم قوله تعالی ای ان یمکن یقرک بالشیء و و مهور راجع و فیه لفة اخوی یجزم و یقرک بالشیء و غیره
 و ای فی فوح قوله تعالی ای من فلیا من یبید فیتا و ای من غیر من فی المعنی و و فلیا من یبید فیتا و ای من غیر من فی المعنی و و فلیا من یبید فیتا
 یا عیشانی موضع الحال من فیه ان علی من فلیا من یبید فیتا و ای من غیر من فی المعنی و و فلیا من یبید فیتا و ای من غیر من فی المعنی و و فلیا من یبید فیتا

سورة البقرة

مفعول حمل فاعله الله جل فيها اثنين من كل نوع فمن سطر هذا حال انها صفة انكرة قدمت عليها واشارت الى ان من زائدة
 والمفعول كل واثنين توكيد وهذا على قول الاخفش ويقرأ من كل بالتونين فاعلى في مفعول حمل زوجهين واثنين توكيد له ومن
 على هذا يجوز ان يتعلق بحمل وان يكون حالاً وتفسير من كل شيى وصف واهلك معطوف على المفعول والاسم سبق انتشار
 متصل وحقق آمن مفعول حمل ايضا قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله خبره والجملة حال مقدرة وصاحبها
 الواو في اركبوا ويجوز ان ترفع بسم الله على ان يكون بسم الله حالاً من الواو في اركبوا ويجوز ان يكون الجملة حالاً من الباء
 تخديره اركبوا فيها وجربا فيها بسم الله هي مقدرة ايضا وقيل مجازاً ومرسلاً فاعلم ان بسم الله حال من الواو في
 مشيئتي من نفع جربا فيها وبقرأ بسم الله فيها وهو مصدر اجريت بحري وفتحها وهو مصدر جرت وركبت ويقرأ بسم الله
 وكسر الواو والسين ويا بعدهما وهو صفة لا بسم الله قوله تعالى وفيها تجري بحري وفتحها وهو مصدر جرت وركبت ويقرأ بسم الله
 من البسم في بسم الله جربا فيها وهو مصدر اجريت بحري ويجوز ان يكون مستانداً وبهم حال من البسم في تجري اي بهم
 فيها قوله تعالى فوج ائنه لجهنم على ضم الهاء وهو الاصل وقرئ على اسكانها على اجراء الوصل بحري الوقف وقراء
 ابنها يعني ابن امراته كانه توهم اضافية اليها ووزن قولنا لا ليس من اهلك ويقرأ بفتح الباء من غير الف وحذف الالف تخفيفاً
 والفتحة تدل عليها ومثله يا ابت فيمن فسح ويقرأ بفتح الاء على الترتيب وليس بندية لان الندية لا تكون بالهمزة في مفعول كسر الاء
 موضع وليس بمصدر وفتحها مصدر ولم اعلم حداً قد بالفتح يابني يقراء بكسر الاء وهو مصدر على التصغير اي لا يلام
 واصحابها واوعذ قوم ويا بعد اخرين والياء الثالثة ياء التثنية ولكنها حذف لدلالة الكسرة عليها فاعلم ان
 توالي الياءات ولان النذر موضع تخفيف وقيل حذف من اللفظ لاتفاقها مع الراء في اركب ويقرأ بالفتح وفيه
 وجان احد هما انه ابدل الكسرة فتحة فانقلب الياء فاضافة الفاعل حذف الالف كما حذف الياء مع الكسرة لانها
 والاثاني ان الالف حذف من اللفظ لاتفاقها اسكنين قوله تعالى سكا عام يوم فيه ثلث اوجاح اذ ان
 اسم فاعل على باب فاعلى هذا يكون قوله الاسم من رحم فيه وجان احد هما هو مستانداً متصل من رحم بمعنى الرحم اي لا عام
 الا الله والاثاني انه منقطع اي لكن من رحم الله فيقسم الوجه الثاني ان عامها بمعنى معصوم مثل روافق اي مد فوق فاعلى
 فيكون الاستثناء متصلاً اي الاسم من رحم الله والثالث ان عامها بمعنى ذي عصمة على النسب مثل عاقص وطالق والاستثناء
 على انه متصل ايضا فاما خبره فلا يجوز ان يكون اليوم لان ظرف الزمان لا يكون خبراً عن المشتبه بل الخبر من المثلث اليوم
 معمول من امر ولا يجوز ان يكون اليوم معمول عامه ولو كان كذلك لكان قوله تعالى على الجود يتبعه بشد ياء
 وهو الاصل وقرئ بالتخفيف لا يستقال الياء من وعرض الماء هذا الفعل متعل لانهما متعديان من متعدي وعرض الماء من الماء
 والتخفيف لا رهام ويجوز ان يكون هذا متعدي ايضا ويقابل غاص الماء وغضرت بعد امصداً وقيل بعدد وللقوم الفاعلين
 وتخصيص ليست الام متعلقة بالمصدر قوله تعالى لانه يمكن في الماء ثلثة اوجاح اي يميز لابن ابي نؤعل

الى موضع الحال من الرسل قالوا سلاما في نفسه وجهاً واحداً وهو مقبول على المعنى كانه قال ذكره اسلاما والى في موضع
 اى سلاما واما سلام اللى في فروع على وجهين احدهما خبر مبتدأ محذوف اى امرى سلام او جوابى او تولى والى
 هو مبتدأ محذوف الخبر اى سلام عليكم وقد قرئ على غير ذلك الوجهين لم يوفقا برنى الاعراب ان جاء فى موضع مشتهر
 انه باخر تقديره وعن ان جاء لان لبت بمعنى تأخر والى في نصب وفيه وجهان احدهما انه محذوف حرف الجر ومن الفعل
 بنفسه والى في هو محمول على المعنى اى لم يترك الاتيان بتعجيل والى لث رفع على وجهين احدهما هو فاعل لبت اى انما ابطأ بمسيره
 والثانى ان بالمعنى الذى وهو مبتدأ وان جله خبره تقديره والذى لبت ابراهيم قد رجى وسعدية اى لبت بعد ابراهيم قوله تعالى
 واما انما فاعله المجرور على ان رسلنا فتحك المجرور على كثر الا وقرئ بفتحها والمعنى ما صنعت فقال فتكلمت الرب بفتح الجارون واما
 ان يعقوب فاعله المرفوع وفيه وجهان احدهما مبتدأ او ما قبل الخبر والى في هو فاعل بالرفوع والى وجهان احدهما ان الفتحة بالنصب وفيه وجهان احدهما
 معطوف على موضع النسخة الثانى هو منصوب بفعل محذوف دل عليه الكلام تقديره وحسنه من وراى اسحق
 يعقوب والوجه الثانى الفتحة للمجرور وهو معطوف على لفظ اسحق اى فبشرنا به ويعقوب وفى وجه اعطف فصل
 بين يعقوب وبين الواو والعاطفة بالظرف وهو ضعيف عند قوم وقد ذكرنا ذلك في سورة النساء قوله تعالى
 وهذا يعلى شيئا جدا مبتدأ وشيئا حال من يعلى مؤكدة اذ ليس الغرض الاعلام بانه جعلها في حال شيئا فخرته دون غيرها
 والى في الحال معنى الاشارة والابتداء احدهما ويقرأ شيخ بالرفع وفيه عدة اوجه احدها ان يكون مبتدأ
 ويعلى بدلا منه ويشيخ الخبر والثانى ان يكون يعلى عطفاً بيان وشيخ الخبر والثالث ان يكون يعلى مبتدأ ثانياً و
 شيخ خبره والوجه خبره والاربع ان يكون يعلى مبتدأ شيخ خبره مبتدأ محذوف اى هو شيخ والى س ان يكون شيخ خبراً ثانياً
 والسادس ان يكون يعلى وشيخ جميعاً خبراً واحداً كما تقول هذا حلو حامض والى س ان يكون شيخ خبراً من يعلى
 له تعالى اكل البقيت تقديره يا اهل البيت ويكون منصوباً على التعظيم او تخصيص اى اعنى ولا يجوز في الكلام الخبر
 مثل هذا على البدل لان ضمير المخاطب لا يبدل منه اذ كان في غاية الوضوح وجاءت بيشري هو معطوف على
 سبب ويجوز ان يكون حالاً من ابراهيم وقد مرادة فاجاب لما فقيه وجهان احدهما هو محذوف تقديره قبل
 بادلما وهو مستقبل بمعنى الماضى اى جادلنا وسجدنا يكون الجواب جارة بيشري لان ذلك يوجب زيادة الواو
 هو ضعيف واذا قال من الالف قوله تعالى انهم نجسهم ان وعذاب سرفوحه وقيل عذاب مبتدأ و
 خبره قد مر وجوز ذلك ان عذابا وان كان بكثرة فقد وصف بقوله غير مردود وان مضافاً اسم الفاعل مبتدأ لا تعذيب
 الماربه الاستقبال قوله تعالى سيقيمهم انقام مقام الفاعل ضمير لوط ودرعا يميزه ويرجعون اليه حال الماضى منه هرب
 لا مبتدأ ونباى عطفاً بيان وبدل من فصل الخبر ويجوز ان يكون من مبتدأ ثانياً واطر خبره ويجوز ان يكون
 في خبر او من اطر مبتدأ وخبره قرئ في الشاذ اطر بالنصب وفيه وجهان احدهما ان يكون بتاتى خبراً من فصل واطر جازاً

فمن فيه ويجوز ان يكون العامل فيه نفس الحكم صفته والعامة محذوف اي اذكر او هو ما بقي ويكون تكلم صفته والعامة محذوف اي لا تكلم
 فيه ولا تكلمه ويجوز ان يكون نسبه باهل ارضه احمى والماعل على ان التغيير يرجع على قوله يوم يجمع الناس ولا يرجع على يوم المضاف
 اليه اي لان المضاف اليه كجزء من المضاف فلا يصح ان يكون العامل على بعض الكلمة وذلك يؤتى الى اضافة اي الى نفسه ليجتهد
 اثبات الياء فلا علة توجب حذفها وقد حذفها بعضهم كقرا بالكرة عباد وشبهه بالقوسل ونظيره ذلك كما شيخ
 ولعل اذ ليس قوله تعالى اكلوا ذنبه قد ذكر نظيره في آية الكرسي قوله تعالى لمستم فيها ذنبها
 الجملة في موضع الحال والماعل فيها الاستقرار الذي في النار نفس الطرف ويجوز ان يكون حال من النار خالد بن فيان له
 مال والماعل فيها لهم او ما يتعلق به ما وهبت في موضع نصب اي مدة ودام النهار ودام بنامة الا لا شريك في هذا الاستثناء
 قولان احدهما هو منقطع والثاني هو متصل ثم في ما وجبان احداهما يعني من والمعنى من هذا ان الاشقياء من الكفار والمؤمنين
 في النار والخارج منها المؤمنون والآية الثانية يراد بالسعداء المؤمنون ولكن يدخل منهم النار لخاصة ثم يخرجون فقتلوا
 ان يكون كل المؤمن في الجنة من اول الامر ثم استثنى من هذا العموم بعضا بانهم لا يدخلونها في اول الامر والوجه الثاني
 ان ما على ايها والمعنى ان الاشقياء يستحقون النار من قيامهم من قبورهم ولكنهم يخرجون عن اوطانها مدة الموقف والسعداء
 يستحقون الجنة ويخرجون عنها مدة الموقف وغالبه على هذا حال مقدرة وفيها في المؤمنين يخرج عند قوم اذا تكلام
 يستلزمونها وقال قوم فيها يتعلق بنجادين وليست يخرجون في الاول يتعلق بالمحذوف وعطاء اسم مصدر اي عطا
 ذلك ويجوز ان يكون مفعولا لان العطاء بمعنى المعطى سعد والفتح اسين وهو بفتح وسرعى بضمها ومرتفع وقد كثر
 فيها وجبان احداهما على حذف الزيادة اي اسعدوا واثبت قولهم رجل مسعود والثاني انه لا لازمة ومقدور لفظ واحد مثل
 شافاه وشماؤه وكذلك سعده وسعدته وهذا غير معروف في اللغة ولا هو محقق قوله تعالى غير منصوص
 حاله وايضا قوله تعالى فان كسرتهم فاعذبهم الله وعلله ونصب كل هو اصل ويقرب بالتخفيف والنصب
 وهو جلية لان محموله على النفس والفعل يعمل بعد المحذوف كما يعمل قبل المحذوف نحو لم يكن ولم يكن في خبران على الوجهين
 وجبان احداهما ليرفعهم واخفقت زائدة لتكون فاعلم بين الامان والام لستم كراية تواليها كما فصلوا بالالف من التوبة
 ان قولهم اجاننا عنى والثاني ان الخبرا في خلق اجمع ويقرب بتسديد اليهم مع نصب كل وفيها ثلثة اوجاب احدها ان
 الاصل من يكسر الميم الاولي كراية التكرير وبار حذف الاولي ولذا قال السالكين اتصال اللام بها وهي الخبر على بينا القديرين ابو
 الباقى في مصدر لم يعلم اذا جمع لكنه اجري الوصل مجرى الوقف وقد نوه قوم واهتصا على الحال من ضمير المفعول في ليرفعهم وفيه جف
 والوجه الثالث انه شدة وميم كما يشهد بحرف الوقوف عليه في بعض اللغات وهذا في غاية البعد ويترادف تخفيف الوزن
 كل الرفع وفيه وجبان احداهما انها المخففة وهما محذوف وكل وخبتا خبران وعلى هذا يكون لما كراية في خلق اجمع على
 ذكرنا في قراءة النصب والتا في ان معنى والتا يعني الا اي كل الا ليرفعهم وقد قرئ شاذون شذ وهو على التقدم ولا يجوز ان يكون

والوقت على هذا الاسم قبلنا، عند قوم لا يهابون لتأنيدهم في العظا وليل على الخذف، وبالله بعد آخر من شيئا
 ما كان نيت وقيل الباء بدل من الالف المبدئية من الياء، وقيل هي زائدة لبيان الحركة بعد عشر نفع العيين على الأصل
 يسكنها على التحفيف فزارا من توالي الحركات وائية أو بشدة الاستزاج، ومكررا بآيت تعفيها ولطول الكلام
 على الصير على لفظ المذكر لانه كونه بصفت من يعقل من السجود والسجدة ولذلك جمع الصفة جميع استلامه وساجدة
 بال لان الرؤية من رؤية الغين قوله تعالى وفيك الاصل الهزة عليه مجهر وقرى بواو مكان الهزة لا
 عليها ومن العرب من يفتح غم فيقول حيالك فاجرى الخفة مجرى الاصمية ومنهم من يحرك الراء لينا سبب الياء فكيف وجاء النهي
 ليديا فيه وجان احدهما هو مفعول به والمعنى فيصنعون لك اسرا يحكيك وهو مصدر في موضع الاسم ومنه قوله تعالى
 ليدكم اي الحكيه وان فعله يهاك في الالام وجان احدهما هو معنى منك وان في صفة قدمت فصلا
 بال والوجه الاخر ان يكون مصدر مؤنكدا وعلى هذا في الالام مثله او جملتها الاشارة الى ان يكون
 كية لان هذا الفعل يتعدى بنفسه ومنه فان كان لكم كية فكيفه ومن وغيره زائدة بها في وق لكم قوله تعالى
 كذلك الحاف في موضع نصب لئلا مصدر مفعول به اي اعتبارا بشل ذلك ابراهيم وحق به لان من ابوبك
 وله تعالى آيات يقرأ على الجمع لان كل قصه ما جرى آية ويقرأ على الافراد لان مجملها تجري مجرى الواحد قيل
 وضع الواحد موضع الجمع وقد ذكرنا اصل الآية في البقرة قوله تعالى اذ خاطف لابلوجه وليس يقبل
 ان طرح ويتعدى الى اثنين وقيل هو مفعول ثان لان اطرحة بمعنى زلوه وانت تقول لزلت زلزلة قوله تعالى
 ما يجرى ليقرأ بال بعد الياء وتحفيف الياء وهو الموضع الذي يخفى عن فيه ويقرأ على الجمع اما ان يكون جمعا
 لها كما قال الشاعر عزال الخلام تحف عن صباه واما ان يكون في الجمع موضع على ذلك وفيه قرأت
 فطاهرة ولم ينزل بذكر ما يلتقطه مجهر على الياء خلا على لفظ بعض ويقرأ بالنا رجلا على المعنى في بعض الساتر
 له قوله ذهب بعض اصالة قوله تعالى لا تأمناني موضع الحال مجهر على الاشارة الى
 مفعول الاوس في فقه من يحبس البنية بحيث دكها اسبع ومنهم من يدل عليها بضم الشفة فلا يدركها اسبع
 منهم من يغلبها من غير اشام وفي شارة من تارة النون وموال القياس قوله تعالى مع المجهر على ان يكون
 رسل وانه رجع فقه من يسكنها على الجواب ومنهم من يفتحها على ان يكون حال مقربة ومنهم من يقرأ بالنون ومنهم
 يقرأ بالياء ويقرأ نرفع بكسر العين ومنهم من يرفع على زعي اي زعي ما يشاء او اكل نحن قوله تعالى يا اكله الله
 من في الذئب الهرة ومنهم من يفتح الريح اذ جاءت من كل وجه كان الذئب كذلك ويقرأ بالياء
 التحفيف قوله تعالى وحين عصه الجمل خال وقرى في الشاة عصه بالنصب وهو بعيد وجهه ان يكون قد
 سبب به الحال اي ومن تعصب او تعصبه قوله تعالى فلا تدعوا ابوابنا مخرقة وقد عرفناه

اي زانية كذلك واللام في تصرف متعلقة بالخذوف والمخلصين بكسر الهمزة على مخلصين اعلمهم وبعثها اي علمهم الله لظلمته
 قوله تعالى من ذنوبهم على الجحيم وقري في انشاء تبتلث صمات من غير توين وهو مبنى على العلم لانه قطع
 عن الاضافة والاصل من ابره وقبله ثم فعل فيه فاعل في قتل وبعد وهو ضعيف لان الاضافة لا تنضم كما تنضم الطرف للشيء
 بقطعها عن الاضافة قوله تعالى يوسف الخضر المحبور على علم افادته تقدير يا يوسف وقر العرش بالفتح والاشبه
 ان يكون اخرجه على اصل المأوى كما عاين في الشعر يا عدنان فاعل في قتل والافاق في قتل التضيقة والقرارة من العرش
 والاشبه ان يكون موقوف على الكثرة ثم وصل نصار الفظ بها يوسف اعرض كما عاين في الكبر اشبهه والابا وصل والفتح
 قري في الشا في ايضا بنهم الفاء واعرض على لفظ الماضي وفيه ضعف كقول واستغفرى وكان الاشبه ان يكون باناء
 فاستغفرى قوله تعالى فتوة يقرأ بكسر التون ونهها وهما لغتان والفتا هي مغلبة عن بقولهم فتان استوة
 شاة قد شغنها يقرأ بالعين وهو غلا فاعلم ان ما صاب شفاف قلبها وان حبه صار محو ما على
 قلبها كاحوار الشفاف عليه ويقرأ بالعين وهو من قولك فلان مشوف بكذا اي مغرب ومولع وجائز والاصل قد شغنها به
 الجملة متانفة ويجوز ان يكون حال من الضمير في ياداد من الفتى قوله تعالى كاعذت هو من المعاد وهو يوشى
 المسبب لما مرشح المحبور على تشديد النار وهو من غير د وصل الكلمة من نكاحات ويادوب المجلس الذي يتجافيه فاعلمت
 او اوتار وادمنت وقري شاة بالمبداء والهمزة والالف من شاة من اشاع الفتحة ويقرأ بالتونين من غير حمزة والوجه فيه انه
 ابدل الهمزة الفاء ثم حذفها للتونين وقال ابن جني يجوز ان يكون من اوكيه ليعاقلوا او يكون بدل من التاء وهو قيسيل
 من ذلك ويقرأ تخفيف التاء من غير فتوة يقال التاك الاتح حاشي الله يقرأ بالعين وهو الامل والمحبور على انشائها فعل قد قالوا منه
 عايشي وايد ذلك دخول اللام على انه اسم الله ولو كان حرف جملما دخل على حرف جر وفاقه منصرف تقدير عايشي يوسف
 اي بعد من المحضية بخوف الله وصل الكلمة من حاشية اشي فحاشا صار في حاشية اي حية ويقرأ بغير الف بعد الشين حذف
 تخفيفا واتبع في ذلك المصحف وحسن ذلك كثرة استعماله وقري شاة حاشي الله بغير الف بعد الحاء وهي لغة في موضع مثل
 هذا ضرورة الشعر بشرى بقرانها اي فاعلم هو كك ويقرأ بكسر الهمزة على الشراي لم يكسب في اثنان ويجوز ان يكون مصدرا
 في موضع المفعول اي لشراي على ذاقري ملك بكسر الهمزة قوله تعالى ديت اي ديت اي كسر السين وضم التون وهو
 مبتدأ واخبر خبره والراء المحبس والتقدير يسكني السجن ويقرأ بفتح السين على انه مصدر ويقرأ رب بعن من غير اء لسكني بكسر السين
 والجر على الاضافة اي صاحب السجن والتقدير لقائه ومقاساة قوله تعالى ملككم في فاعل به التمشية او جاعدا
 هو مفعول في قوله تعالى فاعلم مقامه اي بالهمزة المحسن فحذف وفيت الجملة مقامة وليست الجملة فاعلم لان المحسن لا يكون كذلك والاشي
 ان الفاعل ادل عليه الكلام اي بالهمزة فاعلم مقامة حتى متعلقة بمسنة قوله تعالى ودخل معه السجن فاجاب
 كسر السين وقري فتجبا والتقدير بموضع السجن او في السجن قال سالف لانه لفظ كك التام حال خوله ولا هو حال مقدرة

والدخل لا يؤدي الى المنام فوق راسي طرف لاصل ويجوز ان يكون حال من الخيرة مائل منقل قوله تعالى ارفعوا الصوت
 من هاهنا متصلا بمتنهم الى مفعولين قد حذف الثاني اي سمعوا الله واستمعوا لبيات او ذوى اسرار لان الاسم
 مجزى لا يجره ولا يجوز ان يكون مستافا وان يكون حالا وقد مره مرارة وهو ضعيف لضعف العامل قوله تعالى ومنها
 ما يجره انما لا يجوز ان يكون حالا لان لا يكون متعلقا بما جاز لان ليس له معنى عليه قوله تعالى سنان
 منقذ لستات ويجوز في الكلام نصب ثلث سبع والكلهن في موضع جواز نصب على ذكرنا ومثله خسر للرواية الله لم يفرق
 خيرة لفعل لما تقدم مفعولا عليه ويجوز حذفها في غير القرآن لانه يقال عبرت الرواية قوله تعالى افضا
 سلام اي هذه بنا ويل الا علام به لاسن ذلك لاسم لم يجره على غير الرواية قوله تعالى تجايبنا في موضع الحال
 من غير الفاعل وليس مفعول ويجوز ان يكون حال من الذي واذا كره هلا وكذا هلا بليت الال والال والال والال
 في الثانية ليغارب لحرمان ويقرأ شاذا والال سبعة شدة ووجهها ان قلب الال واوهم بعد الله يقرأ باسم الله ويجوز
 اي نعمة دهي خادمة من اسمن ويجوز ان يكون بمعنى مين ويقرأ بفتح النون وليس ولا يمتد وهو انساني يقال كبريا ما قوله تعالى
 دأبا منصوبا بعد دأب ان يكون دل الكلام عليه ويقرأ بحان النعمة ووجهها ان الفعل سادس ديب وقرأ بالف من غير على تخفيف قوله تعالى
 يفتقر من يقرأ بالنا والال والفتح والمفعول محذوف اي تعصرون لعنب ولشجر عصب ويقرأ بعصم النارة وفتح العباد والي
 تطردن وهو من قوله من تعصرات اوداد وتن العامل في الطرف خطبكن وهو مصدر سمي به الامر العظيم يعني لان
 سناه وارتن واقلتن قوله تعالى ذللت ليعلم اي الارزلك واللام متعلقة بمحذوف تقديره اظلال
 ذلك يعلم قوله تعالى ولا ما دمتم في ملوججان احد بما هي مصدرية وموضعها نصب واهتدري ان النفس
 الامارة بالسوء الا وقت رحمتي ونظيره حديثه صلى الله عليه واله ان يصعد قوا وقد ذكر اختصارا على الطرف وهو كقولك يا
 قيت الال يوم الجمعة والوجه الآخر ان يكون ما يعي من ولقد يران نفس لنا مر السهل لان رحم ربنا فاننا لا نأمر بالسوء
 قوله تعالى يتجوز منها حيث يشاء حيث ظرف ليسوا ويجوز ان يكون مفعولا به ومنها متعلق بمتنهم ولا يجوز
 ان يكون حالا من حيث لان حيث لا يتم الا بالمضاف اليه وتقديم الحال على المضاف اليه لا يجوز ويشاء بالياء فاعله
 ضمير يوسف واليون ضمير اسم الله تعالى على التحطيم ويجوز ان يكون فاعله ضمير يوسف لان سبيته من مشيئة الله
 واللام في يوسف زائدة اي كذا يوسف ولا يجوز ان يكون زائدة ويكون المفعول محذوف اي كذا يوسف الامور
 وتبنا حال من يوسف قوله تعالى اليه يفتخرون اي يفتخرون اليه على قتله وهو جمع قاتل ضيعة واليون مثل خلدان وهو
 من مجموع الكثرة وعلى وياكون واقصا موضع جمع الفتنة اذا اقبلوا على ال في ليدعرونها كمثل يقرأ باليون لان ال
 سبب في كليل لمجاورة والياء على ان الفاعل هو الالح لما يكون بوجه سبب الفعل اليه كما هو الذي قيل لمجاورة
 قوله تعالى اذكرا انكم في موضع نصب على المصدر اي انما كان مني انكم على اخير خيرا فافقوا بآيات

بقية ايلي بعد اربعة وجر من يس وفيها استناده بالالف بعد اللام وقيل الياء وهو مقرب يقال يس واسمه الاصل مقرب الله
 ويذكر تصرفه في التوبة في الاية من اسم رجل فليس بمصدر فيه فاعطى بل مصدر مشتق من عطية لان التوبة في التوبة فليس بمصدر مشتق
 حال من توبه ان من في شخصه وهو واحد في موضع الجمع اي توبته كما قال ثم ثم لم يترك عطية من قبل اي من قبل فتركها وجان له بها
 اي زائدة ومن متعلقة بالفعل اي وفترتهم قبل الثاني اي مصدر يعني موضعها ثم استرجعها امداد رفع الابداء ومن قبل خبره
 وتقر حليم في يوسف من قبل وفيه اشيع لان قبل اذا وقعت خبرا او صلة لا تقطع عن الافادة فلا تنقي ناقصة وانما في موضعها
 عطية على محمول تعدوا تقديره والتمتعوا انما عليكم عليكم الشياق وتقر بكم في يوسف ولان الثالث هو معطوف على اسم ان توبه
 ان توبه بكم من قبل في يوسف وقيل هو ضعيف لان من في خبره لان فيا عطية من حرف العطف والمعطوف والمعطوف عليه في سورة التوبة
 في ليس في في ما خبر ان على الوجه الاخير في خبره لان يكون في يوسف وهو الاول في الجملة من قبل خبره اقل ارجح الارض هو معطوف
 ارجح اي ان في روق ويجوز ان يكون ظرفا قوله تعالى ستره يقرأ الفتح والتخفيف اي فيا نظره ويعرفه بعضهم ليس في
 وكسر اي اسب الى السرق قوله تعالى كاسيا التوبة اي ابل القرية وجاهد في المصاف لان المعنى وليس فيا
 والعير التي فير ما ابل فعل هذا يكون المصاف حمدا ونا ايضا اي اصحاب العير وقيل العير القاطنة بهم اناس الرادوا
 من السفر فعل في ليس فيه حذف قوله تعالى يا اسحق الف بعد من يا المحرم والاصل اسحق
 وميترت الياء انما يكون الصورت فيا ثم على متعلقة بمعنى قوله تعالى لشوقى وشوقى فحذفت فاعلم بها وقد
 في موضع نصب خبر لشوقى قوله تعالى من ذقج الله المحمور على فتح الراء هو مصدر بمعنى الرحمة لان استعمال الراء
 قيل وانما يستعمل فيا ويشمل الذابح وذوقج ويقرب بضم الراء اي لغة فيه قبل بوسم المصدر مثل الشرب والشرب قوله له
 منجاة انها منقلبة عن ايمقلبة من واو فقلهم زجا الامر بوجوه فانا الكليل والكيل قوله تعالى قد من الله غلظا
 مستفاد وقيل في حال من يوسف وفيه بعد عدم العاقل في الحال وانا اقبل في الحال ولا يصح ان يعمل فيه في الازالة
 الى واحد وعلينا راجع البها جميعا من تن المحمور على حذف الياء ومن شرطه والقابض وبقية الياء وفيه غلظا او
 انه استيعب كسر الف فغشأت الياء وانا في انه قد راجع الى الياء وانه فيا بجرم وحصل حرف العلة كالصحيح في
 والثالث ايجل من معنى الذي فاعمل على هذا مرقوع وقصير بالسكون فيه وجان احد اانه حذف التوبة لانا
 اولوى الوقف عليه وجرى الوصل بجرى الوقف والثاني هو محذورم على المعنى لان من سها وان كانت بمعنى الذي
 ولكن في معنى الشرط لما فيها من العموم والابهام ومن سها دخلت الفاء في خبرها وفطيرة فاعلمت في وان في قوله
 جرم واما من الخبر محذوف تقديره من المحسن منهم ويجوز ان يكون وضع الظاهر موضع الضمير اي لا يصح اجره
 قوله تعالى في كسرتي في خير لا ومان احد ما قوله عليكم فعلى فيا يتصب اليوم بالخبر وقيل يتصب اليوم يغفر
 وانا في الخبر اليوم وعليكم بغير الطرف او بالعامل في الطرف وهو الاستقرار وقيل فيا يتصبين في قوله سقياك ولا يجوز ان

ابداً وسوا خبره فانما حكمه فيوزان يكون حالاً من الضمير في سواء لانه في موضع مشتبه ومثله لا يتوسى منكم من اتقى من قبل الفتح وينعطف
 ان يكون منكم حالاً من الضمير في خبر هو استمر لوجنين احد هما تقديم ما في الصلة على الموصول والضمير على الموصوف والثنائي
 تقديم الخبر على منكم وحده ان تقع بعده قوله تعالى معقبات واحدة متعقبه والها وفيها للمباغثة مثل نساء
 اي تلك معقب قبل متعقبه صفة للجمع ثم جمع على ذلك من بين يديه يجوز ان يكون صفة لمعقبات وان يكون ظرفاً وان يكون
 حالاً من الضمير الذي فيه فعلي هذا اتم الكلام عنده ويجوز ان يتعلق يحفظونه اي معقبات يحفظونه من بين يديه ومن
 ظرفه ويجوز ان يكون يحفظونه صفة لمعقبات وان يكون حالاً ما يتعلق به لظرف من امر ابي من الجن والانس
 فيكون من على بابها وقيل من معنى الباء اي بامر وقيل بمعنى عن واذا اراد العاقل في اذا ما اول عليه الجواب اي لم يترك
 واقع من قال يقرأ باللام من اجل الكسرة ولا مانع بهذا والحق بالتحال قد ذكر في الاعراف قوله تعالى
 خوفاً وطعاً مفعول من اجله قوله تعالى ويسبح الرعد عذيقاً وهو ملك فعلى هذا قد سمي بالمصدر وقيل الرعد
 بصوته وانعقد على يذو الرعد والراعد وبجمه قد ذكره في البقرة في قصة آدم والحيات قال من اجل موقوف
 يقال محل به اذا غلب وفيه لغة اخرى فتح اليم قوله تعالى والذين يدعون من دونه فيه قولان هذا
 كناية عن الاصنام اي و الاصنام الذين يدعون الشركين الى عبادتهم لا يستجيرون لهم بشيئ ومجمعهم مجمع يعقل
 على عقابهم فيها والثاني انهم المشركون والتقدير يدعون المشركون الذين يدعون الاصنام من دون الله
 يستجيرون لهم اي لا يعجزونهم اي ان الاصنام لا تعجزهم بشيئ الا كما سطر كفيه لغير الاستجابة كاستجابة باسط كفيه
 والمصدر في هذا التقدير مضاف الى المفعول لكونه لا ينام الانسان من دعا بغيره فاعل هذا المصدر ضمير الما
 اي لا يعجزونهم الا كما يجب الما باسط كفيه اليه والاجابة شبه كناية عن الانقياد واذا قوله تعالى ليعلم قاه فاللام
 متعلقة بياسط والفاعل ضمير الما اي ليعلم الما فاه وما هو اي الما ولا يجوز ان يكون ضمير الباسط على ان يكون فاعل
 بالغ ضمير الان اسم الفاعل اذا جرى على غير من بوله لزم ابراز الفاعل فكان يجب على هذا ان يقول وما هو بياغير
 الما فان جعلت في بياغير ضمير الما جاز ان يكون هو ضمير الباسط والكاف في كما سطر ان جعلتها حرفاً كان فيها ضمير يعود
 على المصدر المذوف وان جعلتها اسماً لم يكن فيها ضمير قوله تعالى طوعاً وكرهاً مفعول له او في موضعها
 وظلالهم معطوف على ان بالغه وظرف لتسجده قوله تعالى ام هل يتخوفون الظلمات يقرأ بالياء والياء
 قد سبقت نظائره قوله تعالى او ديةً فهو جمع واو جمع فاعل على فعله شاذ ولم نسمع في غير هذا الحرف
 ووجهه ان فاعلاً قد جاء بمعنى فاعل كما جاء في فعله كجرب وابرة وكله لك فاعل بقدره صفة للاودية وما هو قد
 بالياء والياء وعليه في النار متعلق بموقدون ثم ما مفعول له او متاع معطوف على حلية وزيد مية او مثله صفة له والجر مما
 يقدون والذين ومن جهل الارض كاني اس فرقه ومثله مثله في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقول من اجل هذا

سورة القصص

الَّذِينَ يَدْعُونَ يَوْمَ يُبْعَثُونَ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ خِيفَتُ يَوْمَئِذٍ تَكْبَرُ
 هُوَ الَّذِي يَنْفَخُ فِي الصُّورِ يَوْمَ تَبْطُلُ الصَّالِحِينَ يَوْمَ تَكُونُ الْوُجُوهٌ كَأَمْثَالِ الْقُنُوبِ
 ضَمِيرُ الْمَفْعُولِ فَاصْلًا لَوَكِيدٍ وَيُجْزَانِ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ خِيفَتُ يَوْمَئِذٍ تَكْبَرُ
 بِسَلَامٍ نَافِيَةٍ مِنْ لَهْفٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَأَمَّا يَتْلُو عَلَيْكُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا الْخِزْيُوفُ إِلَّا جَحْدٌ
 فِي حُجْبِ الْآخِرَةِ وَلَا يُجْزَانِ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ خِيفَتُ يَوْمَئِذٍ تَكْبَرُ
 فِي حُجْبِ الْآخِرَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَذْكُرُ اللَّهُ يَوْمَ تَكُونُ الْوُجُوهٌ كَأَمْثَالِ الْقُنُوبِ
 أَيْ تَطْلُوعُهَا وَفِيهَا ذِكْرُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَكُونُ لَهُمْ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 مَعْدُودٌ أَيْ هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَكُونُ لَهُمْ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 سَيَقْدِرُ بِحُجْلٍ وَأَوَّلُهَا مَبْدَأُ مَنْ لَا تَهْمُ لَهُمْ فِيهِمْ إِلَّا تَهْمُهُمْ لِلطَّيِّبَاتِ وَالدُّنْيَا
 عَلَى طَوْلٍ إِذَا جُعِلَتْ مَبْدَأُ قَوْمٍ يَفْخُخُ النُّونَ وَالْأَضَافَةُ وَهِيَ عَلَى طَوْلٍ فِي
 وَحْسَنِ عَلَى نَدْفِضٍ فَتَقْتَضِي مَبْدَأُ قَوْمٍ يَفْخُخُ النُّونَ وَالْأَضَافَةُ وَهِيَ عَلَى طَوْلٍ فِي
 كَأَخْبَرِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّ قَوْمًا جَاءُوا بِمُحَمَّدٍ وَكَانَ هَذَا الْفَرَجُ جَوَابَ مُقَدِّمِ عَلَيْهِ أَيْ وَسَمِ
 يَكْفُرُونَ بِالْحَمْدِ وَلَوْ أَنَّ قَوْمًا جَاءُوا بِمُحَمَّدٍ وَكَانَ هَذَا الْفَرَجُ جَوَابَ مُقَدِّمِ عَلَيْهِ أَيْ وَسَمِ
 يَسْتَلْ عَلَى الْمَذْكُورِ الْخِصْبِ وَالْجَلْبَابِ وَكَانَ خَدْفُ النَّاسِ وَالْجَلْبَابُ وَالْأَرْضُ لَيْسَ كَذَلِكَ لِيُؤْتَى فِي مَرْغَبٍ نَسْبِ بِيَأْسٍ لِيُؤْتَى
 أَيْ مَبْدَأُ يَوْمَئِذٍ يَفْخُخُ النُّونَ وَالْأَضَافَةُ وَهِيَ عَلَى طَوْلٍ فِي
 وَتَجْعَلُوا الْيَتِيمَ فِي مَالِهِ وَلِلْأَنْفُسِ أَعْقَابًا وَالْأَضَافَةُ وَهِيَ عَلَى طَوْلٍ فِي
 خَيْرٌ مِنْكُمْ وَتَجْعَلُوا الْيَتِيمَ فِي مَالِهِ وَلِلْأَنْفُسِ أَعْقَابًا وَالْأَضَافَةُ وَهِيَ عَلَى طَوْلٍ فِي
 قَوْلُهُ تَعَالَى تَسْلُفُ الْبَغْيَةِ مَبْدَأُ وَالْجَزْءُ وَفِيهَا يَسْلُفُ عَلَيْكُمْ مَثَلُ الْبَغْيَةِ فَعَلَى نَبِيٍّ تَجْرِي حَالٌ مِنَ الْعَالَمِ الْخَالِدِ
 فِي دُورِهَا وَهِيَ مَبْدَأُ جَرِيَانِ الْفَرَجِ وَتَقَالُ الْفَرَجُ الْخَيْرُ تَجْرِي وَهَذَا عِنْدَ الْبَصِيرِينَ خَطَأٌ لِأَنَّ الْمَثَلَ لَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِ الْأَنْهَارِ
 وَأَمَّا جَوْنُ صَفَةِ الْمَخَافَةِ إِلَيْهِ وَتَقْتَضِي الْمَثَلَ هُنَا مَعْنَى الصَّفَةِ فَتَقْتَضِي قَوْلَهُ صَفَةِ زِيَادَةِ طَوْلٍ وَيُجْزَانِ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ
 الْكَلَامُ دَائِمٌ مَوْثَلٌ تَجْرِي فِي الرَّجِيمِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى تَنْقُصُ مَا عَالَ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ وَحَالُ الْأَرْضِ قَوْلُهُ تَعَالَى
 وَسَيَعْلَمُ الْكَاذِبُ أَيْ عَلَى الْأَفْرَادِ وَهُوَ جَسَدٌ عَلَى الْجَمْعِ عَلَى الْأَمْسَلِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ عِنْدَكَ يُقَرِّبُ بَعْضُ الْهَيْمِ وَ
 مَعْنَى الَّذِي وَفِي مَوْضِعِهِ وَجَبَانٌ أَيْ هَذَا مَوْضِعُ أَمْرٍ تَعَالَى أَيْ كُنْ بِأَمْرِهِ وَكُنْ مِنْ عِنْدِ الْوَثَاقِي فِي مَوْضِعِهِ
 عَلَمًا عَلَى فَعْلِهِ أَيْ تَعَالَى فَعْلُهُ بِأَمْرٍ الْكَلَامُ بِمَرْفُوعٍ بِالْظَرْفِ لِأَنَّهُ اعْتَمَدَ كَوْنَهُ صِلَةً وَيُجْزَانِ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ
 مِنْ عِنْدِ الْكَلَامِ بِمَرْفُوعٍ بِالْظَرْفِ لِأَنَّهُ اعْتَمَدَ كَوْنَهُ صِلَةً وَيُجْزَانِ كَيْفَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ عَلَى الْقَوْمِ

سورة الزمر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى حيث كانت خبر مبتدأ أي هذا كتاب وانزلناه مصفيا للكتاب وليس يقال لان كنا بأخوة باذن
 بهم في موضع نصب ان شئت على ان المفعول أي حسب الاذن وان شئت في موضع الحال من الناس واذا
 لهم اوسن طيرة الفا على أي ذوالك الى صراط ذابل ان تو لا الى التور بما حوت حرف الجر قوله تعالى ان الله لا يغير
 الاخر على البديل وبالرفع على ثلثة اوجراد على الابتداء وبعده الخبر والثاني على الخبر والمبتدأ محذوف أي هو الله
 والذي منصفه الثالث هو مبتدأ والذي منصفه الخبر محذوف تقديره الله الذي له ما في السموات وفي الارض العزيز الحميد
 ومنصف مقدم ذكره وويل مبتدأ والكاخرين خبره من عذاب شديدي في موضع رفع مصفيا لويل بعد الخبر وهو جائز ولا يجوز
 ان يتخلل بديل من اجل الفصل بينهما بالخبر قوله تعالى الذي ينجي المؤمنين في موضع جرمه للكتاب من اذني في موضع
 نصب باضمار اعمى وفي موضع رفع باضمار سم ويغيرنا عما جاد ذكر في آل عمران قوله تعالى ان لا ولي لنا
 قوم في موضع نصب على الحال أي انكم انتم وقري في الشاويش من قوم كسر اللام وسكون هين وهي بمعنى ائسان فضل
 ستائف ولم ينصب على العطف على اثنين لان العطف يجعل معنى المعطوف كمنى المعطوف عليه والرسول رسول الله
 لا الضلال وقال الزجاج لو قرئ بالنصب على ان يكون اللام العاقبة جاز قوله تعالى اخرج قوامك ان
 بمعنى أي فلا موضع له ويجوز ان يكون مصدرية فيكون التقدير بان اخرج وقد ذكر في غير موضع قوله تعالى
 ينظر الله عليكم اذ قلنا قد ذكر في قوله انكم اعداء في آل عمران ويدخول حال اخرى معطوفة على المؤمنين قوله تعالى
 واذا تكاثروا على عدائكم قوله تعالى فم من فوج بدل من الذين والذين من بعدهم معطوف عليه على
 يكون قوله لا يعلمهم حال من انفسهم في قبلكم ويجوز ان يكون ستائفا وكذلك جاء بهم ويجوز ان يكون والذين من بعدهم مبتدأ
 ولا يعلمهم خبره وحال من الاستفراء وجاء بهم خبر في افعالهم في على باها عرفه ورواها على الجواز لانهم اذا سكتهم فكانهم
 ويشعروا بيبهم في افعالهم فتعصبهم بغير انطق وقيل هي بمعنى الى قيل معنى الباء قوله تعالى ان الله شاكشك
 فاعل الطرف لانه اعتمد على الهيئة فاعلم استوات مصفيا او بديل يعبركم من ذنوبكم المفعول محذوف ومن مصفيا أي شاكشك من ذنوبكم
 وعند الاخفش من زائدة وقال بعضهم من البديل أي لكم بدل من عقوبة ذنوبكم ليعلموا ان الله تعالى يستقيم بالحيوة الدنيا من الآخرة تربية
 مصفيا اخرى بشر قوله تعالى وما كان لئلا ينجيكم مكان ولا يخبر ولا باذن الله في موضع الحال وقد ذكر في
 اول السورة ويجوز ان يكون الخبر باذن الله ولنا تبين قوله تعالى ان لا يتوكل أي في ان التوكل ويجوز ان يكون حالا
 أي غير متوكلين وقد ذكر في غير موضع قوله تعالى واستمقحوا اميراء على لفظ الله مرشدا قوله تعالى في خبره
 ويجوز ان يكون مصفيا لما و ان يكون حالا من انفسهم في سقى وان يكون ستائفا قوله تعالى مثل الذين كفروا بالعبادة

قوله تعالى **لَوْ كُنَّا نَشَاءُ** يعني لو اذلالنا ولا لكانت تفضيل قوله تعالى **مَنْ كُنَّ الْمَلَائِكَةُ فِيمَا قُلُوبَاتُ كَلِمَاتُهَا هَبْ**
بِأَنَّى فِي مَوْضِعِ الْحَالِ فيمتنع بمجدة وف ويجوز ان يمتنع بمتزل ويكن بمعنى الاستعداد قوله تعالى **نَحْنُ نَزَّلْنَا نَحْنُ نَزَّلْنَا**
فَصَلَا لانهم يقع بين يمين بل يما سبداً او تأكيداً لاسم ان قوله تعالى **إِلَّا كَأَنَّا بِيَمِينِهِمْ** بعد ما لم يمتنع بمتزل
فِي يَمِينِهِمْ وهي حال مقدرة ويجوز ان يكون مقتدر رسول على الفناء والوضع قوله تعالى **كَذَلِكَ أَمَرَ لَكَ كَذَلِكَ**
إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ لَمُصَدِّرٌ وف اي سلوكا مثل استنادهم والها في نسلكه وهو على الاستعداد والها في بـ الرسول وللقرآن قبل ذلك
أَيْضًا وليس لا يمتنعون بسبب الاستعداد وقد قلنا في وجوز ان يكون ما لا اى لا يؤمنون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون
فَاِذَا لَمْ يَمْسُكُوا لانهم لا يمتنعون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون
بِأَنَّى فِي مَوْضِعِ الْحَالِ فيمتنع بمجدة وف ويجوز ان يمتنع بمتزل ويكن بمعنى الاستعداد قوله تعالى **نَحْنُ نَزَّلْنَا**
فَصَلَا لانهم يقع بين يمين بل يما سبداً او تأكيداً لاسم ان قوله تعالى **إِلَّا كَأَنَّا بِيَمِينِهِمْ** بعد ما لم يمتنع بمتزل
فِي يَمِينِهِمْ وهي حال مقدرة ويجوز ان يكون مقتدر رسول على الفناء والوضع قوله تعالى **كَذَلِكَ أَمَرَ لَكَ كَذَلِكَ**
إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ لَمُصَدِّرٌ وف اي سلوكا مثل استنادهم والها في نسلكه وهو على الاستعداد والها في بـ الرسول وللقرآن قبل ذلك
أَيْضًا وليس لا يمتنعون بسبب الاستعداد وقد قلنا في وجوز ان يكون ما لا اى لا يؤمنون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون
فَاِذَا لَمْ يَمْسُكُوا لانهم لا يمتنعون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون بمتزل قوله تعالى **فَصَلَا** لانهم لا يمتنعون

كسرت وفون الاحواب فكسر لك لتفسير تابعة وقد جاء ذلك في الشعر والثناء في ان قون الوفاية محذوفة والياقوتة لون الرفع
 لان النحل مرفوع فاليقوتة علامة والقراءة بالتشديد اوج قوله تعالى وَمَنْ كَفَتْ مِنْ مِجْدٍ وَلِيَقْطَعَ خَبْرَهُ وَلَا يُلْقِهَا سُبْحَانَا
 ومعناه النحل فذلك جازت بعده الاول في لفظ النحل كسر النون وما نصيبه لفظها وفتح النون ما نصيبه كسر ما وقد قرئ بها
 اجد لقوله من القاطنين ويجز قاطنا وقط قوله تعالى اذ انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من غير الجنس لانهم لم يكونوا من الجنس
 غير وجان احد هما هو مستثنى من كل لوط والاستثناء اذا جاء بعده الاستثناء كان الاستثناء الثاني مضافا الى المبتدأ كقولك له
 عندي عشرة الا اربعة الا درهما فان الدرهم مستثنى من الاربعة فهو مضاف الى العشرة وكانك قلت احد عشر اربعة اربعة وعشرة الا
 ثمانية والوجه الثاني ان يكون مستثنى من ضمير المفعول في مجزئهم قدر ما يقرأ بفتحهم والتشديد وهاهنا نكتة ان ههنا من
 اجل الام في خبره ولو لا الام لفحقت قوله تعالى ذلك الا كسر في الامر وجان احد هما هو بدل والثاني في عطفت
 جان ان وارب هو بدل من ذلك ومن الامراة جلية بيا وقيل تقديره ان قد حرف الجر مقطوع خبرا بربط ضمير حال من قوله ويجز
 ان يكون حال من ضمير في مقطوع وما من ابرهنا في معنى مبري بولاء قافزده وافرذ مقلو عالانه خبره وجاب بصحين على المعنى
 قوله تعالى عن العالمين اي عن نبيات العالمين قوله تعالى هذا لا يأتيني بجوزان يكون مبتدأ خبرا في خبره
 في الكلام حذف في خبره فوجز ان يكون بيا في خبره وفاسي الله لك ما في الآية الاخرى ويجز ان يكون
 بولاء في موضع نصب ليعمل محذوف اسي قال تزوجوا بولاء قوله تعالى اجمعتم لقي سكرتهم يعمهرون على كسر النون
 وقرئ بفتحها على تقدير زيادة الام وشبهه قرأه سعيد بن جبير لانهم لما طعنوا بالفتح وعمهرون حال من ضمير في الجاردين
 ضمير الجرحور في مكرتهم والساكن السكونة ومعنى الاضافة قوله تعالى كما انزلنا الكاف في موضع نصب ليعمل محذوف
 تقديره اتيانك سبعاس الماشي اتيانك انزلنا اذ انزلنا لان آتيناك بمعنى انزلنا عليك وقيل التقدير ستفهم متعجبا
 فانزلنا والمعنى نعم انزلنا فمضمون وقيل التقدير انزلنا فمضمون ومضاف محذوف وقيل هو وصف ليعمل تقديره اي
 تزوجكم عند ابل العذاب المنزل على اهل الجنة من المراء بالجنين قوم صالح الذين قتلوا على شية وقيت ابله وقيل هم الذين قصروا
 عن ان الى شعروا سكرهم كانه وقيل تقديره سكرتهم جميعين مثل انزلنا واما عصفين حفنة واما محذوفه واما سكرهم و
 بل المحذوف هو واما عصفين حفنة وقيل تقديره هي الافاك والدانية قوله تعالى بيا قاطع مصدرية فلا محذور
 ان ويجز ان يكون بمعنى الذي والدانية محذوف اي ما تومر به والاصل ما اقرب بالصدر ثم حذف علمه قوله تعالى
 الذين يميلون صفه للشهيد من او مضروب يا ضار فعل او مرفوع على تقديرهم

سورة النحل

والله الرحمن الرحيم

وله تعالى اتي براض على باره ويجز قرب وقيل براو به استقبال لما كان خراجه صدقا قاطعا جازا بعد النجاة

تحت حصول ان انبوتہم لان منہا تعلیم وجزان کیون صفہ محمد و فای و از احسان قرآنہ قولہ تعالیٰ
 الذین صبروا فی موضع رفع علی انصارہم و نصب علی تقدیر معنی قولہ تعالیٰ بالثبات فیما تعلق الباء بـ
 احد بنوی کہ بقول وحی الیہ یجوز ان یكون الباء زائده و یجوز ان یكون حال من القائم مقام الفاعل و ہر لہم والو
 ان تعلق بارسلا ای ارسلنا ہم بالبینات و فیہ ضعف لان فیصل لا یعمل فیما بعد ما اذا تم الکلام علی الا و ایضا قد یجوز
 فی البشیر کقول الشاعر شمر بنیتیم عذوب الماء جارہم + ولا یعذب الا الله بانارہ + والوجه الثالث ان تعلق
 بحدوف تقدیرہ بعثوا بالبینات قولہ تعالیٰ علی خوف فی موضع الحال من الفاعل والفعول فی قوله او قد
 قولہ تعالیٰ اذ انزلنا وقرآن الیہ و بالباء و قبلہ غنیۃ و خطاب یسبحان الارین یقوی قرآنہ و علی تانیث الجمع
 الذی فی الفاعل و بالباء لان التانیث غیر حقیقی عن الیمین و منع الواحد موضع الجمع و قیل و لا یبدأ الفعل عن الیمین ثم
 ینقل و یتشر عن الیمین فانتشار مقتضی الجمع و عن حرف جر موضع نصب علی الحال و یجوز ان یكون لہی و ذقای عجوزہ
 الظالم عن الیمین الی الشامل و قیل ہی اسم ای جانب الیمین و الباء کل جمع مشال سجد حال من الضلال و سم و ذکر ان
 حال من الغیر فی سجد و یجوز ان یكون حالاً تانیث معطوف قولہ تعالیٰ عافی الشیوۃ انا ذکرنا و ان
 لانہا ام و سجد و یشتر الجمع قولہ تعالیٰ من خیرہم لان بہم و یجوز ان یحصل بیان شیعہ ہر توبکہ فیل
 مفعول ثان و ہر بعد قولہ تعالیٰ و اصحابا حال من الہین قولہ تعالیٰ و صابکیر بمعنی الذی و اجابہ بـ
 و من نعمہ حال من الغیر فی الجہنم و قیل بشریۃ و فعل الشرط محمد و فای ای یکن و الفاعل جواب الشرط
 قولہ تعالیٰ اذ افرق ہر فاعل الفعل محذوف قولہ تعالیٰ فتتقوا الجہنم علی انہا و یقر بانہا و ہر
 معطوف علی کیف تائم رجع الی الخطاب فاعل سوف تعاون و سرئی ایابنا قولہ تعالیٰ و لکم نما یتقون
 ما یستند و لہم خبرہ و فاعل النفر و قبلہ فی موضع نصب صلفا علی نصیای و یعملون ما یستنبون لہم و یشتق قوم
 بہ الوجود و قالوا کان کہ لکال انہم فیہ نظر قولہ تعالیٰ خلل و جہنم مسودتہ و لو کہ نہ قدری مسودتہ و یستند الی
 ان یكون اسم مفعول فیما و بہ خبر او ہر کلیم حال من صاحب الوجہ و یجوز ان یكون من الوجہ لا یشتر قولہ تعالیٰ
 یثابون علی حال من الغیر فی کلیم ایسکہ فی موضع الحال تقدیرہ و یوارى تروہ ایل ایسکہ ام لا علی ہر حال قولہ تعالیٰ
 و تصف الیہم الکذب یقر بانہم علی انہم مفعول تصف او یبدل ما یکرمون فعلی ہذا فی قوله ان لہم حسنی و حبان و ہذا
 یل من الکذب و الثانی تقدیرہ بان لہم و لما خذت الباء صارت فی موضع نصب عند سبویہ و عند تحلیل ہر فی موضع
 جر و یقر الکذب بغض الحاف و الذال و الباء علی انہ صنفہ لا استند و ہر جمع واحد و کذب مثل صبور و مسرور
 ہذا یجوز ان یكون واحد الاستندہ ذکرنا و مؤثرا قد سمع فی انسان الوجہان و معنیہ و القراءۃ ان لہم حسنی منہل تصف
 لاجرم قد ذکر سہرہ ہر مفعول فی یقر بانہم لایستند و ہر فیہر طارۃ حکمہ علی التقریر و ہر الکسر علی سببہ لایستند

من يوق شح نفسه فلان يعني يسكن من يوق شح نفسه اي يكون له من الدنيا والعقل مثل النور والبر والحق بعد ذلك
 فانما معطوف على كان وقد فصل بينه وبين حرف لطيف بالجار والجر وهو من اسماها وليس معطوف متبع هو عزم في الدنيا
 لان الجار والجر والمفعول بتقديم مفعول على مفعول قياسي قوله تعالى وقوم نعت ابي واذا ذكر او نكره
 قوله تعالى ليعظكم بوزان يكون حال من الضمير في نبي وان يكون متاننا قوله تعالى ليعظكم بوزان يكون حال من
 المعصية صفاء الى المفعول المعصية منه وقد قيل انك تذكروا قد جعلتم له حال من الضمير في وقوم نعت ابي بوزان يكون حال من
 فاعل المعصية قوله تعالى ليعظكم بوزان يكون حال من الضمير في وقوم نعت ابي بوزان يكون حال من
 ان يكون معطوف لا انما على المعنى لان معنى يقتضيه ترتيبه قد يكون حال من الضمير في بوزان يكون حال من
 لا يكون في اثنين ان يكون اي مما وان يكون اسم كان اذ عطف على جملته كان الله يادى بوزان يكون حال من
 خبر كان او في موضع رفع على المعصية ولا يجوز ان يكون في فصل لان الاسم الاول بحركة والباء في تبعه على الربوبية
 قوله تعالى فتزلي هو جواب النبي قوله تعالى من ذكر بره من الضمير في قوله تعالى فتزلي هو جواب النبي قوله تعالى
 فاذا قرأت يعني فاذا قرأت من سورة وليس المعنى اذا قرأت من القرآن قوله تعالى رفا سلطانا الهادية تعذر على المعصية
 والهادية في تعذر عليه ايضا والمعنى الذين يشركون بسيرة خليل الباء مائة على الله تعالى قوله تعالى والله اعلم
 بما ينزل المائدة مائة من اذا وجابها فيوزان يكون حال وان لا يكون لها موضع وهي شدة قوله تعالى
 وهذه وبشبهه كما جاز في موضع نصب على المفعول وبز عطف على قوله وبشبهه لان تقديره اول لان شبهه وبز عطف على قوله
 في موضع رفع خبر مبتدأ وهو وهي وبز عطف على قوله تعالى لكان الله العزيم المشهود اذ انما قد سلكنا
 الذي وضمه احمى وفي الشاذ اللسان الذي بالالف واللام والذي نعت والوقف لكل حال على بشر قوله تعالى
 من عطفه وجان امدها مودل من قوله انما دون اي اولئك هم الكافرون فيل هو بدل من اولئك قيل هو بدل
 من الذين لا يؤمنون والثاني هو مبتدأ والخبر فليعلم غضب من الله قوله تعالى لكان الله العزيم المشهود اذ انما قد سلكنا
 بمقدمه فبكونول لميسدع الكل شيخي اعلا الله باطل وقيل من شدة وجابها محمد وفيه عليه قوله فليعلم غضب
 الامن ان الله يستأمن من الله ان لا يقطع على القول لا اعتقاد وقيل هو منقطع لان الكفر اعتقاد والاكرام على القول دون عقاب
 من شدة غضبه فليعلم غضب من الله قوله تعالى ان ذلك خبران للفقير رحيم وان الشائبة وهو عكر بر للوكيد ومثله في
 والسورة ثم ان ربك للذين علوا للوجوه بالذوقيل لا خبر لان الاول في لفظة لان خبره انانية فني غضب من بعد اعتبار
 في قوله الميسم فاعلا في تقسيم غيرهم بالكفر با بر اغان الله عنى عنهم عن ذلك اورخص لهم فيه ويقر فيفتح الغار بالباء
 في قوله فليعلم غضب من الله قوله تعالى ان ذلك خبران للفقير رحيم وان الشائبة وهو عكر بر للوكيد ومثله في

بان على احد سماء وكل ما دنا منه المتوكل ايضا ويجوز ان يكون الالف حرفا للتثنية واسما من حروف الالف اسم الفعل وهو
 شجر الكراية والمعنى لا تقل لها كذا اذا شئت كما قيل هو اسم فعل الجبرية اي كرسيت او صيرت من دارك لمن كرسيت
 والاسم من فتح طلب لتخفيف مثل شرب ومن ضم اتبع ومن ثون ارا او تشكر ومن لم يتوكل ان اراد التعريف ومن خفض
 زف اسم الثنين تخفيفا قوله تعالى حياح الدال بالضم وهو في اللغة العزوب بالسر وهو الاقرب منه الصلوة من الرحمة اي
 بل تفك بها فمن متعلقة تخفف ويجوز ان يكون حال من حياح كما نعت لمصدر محذوف اي حمة مثل رحمتي قوله تعالى
 بناء على مفعول لا مصدر في موضع الحال ترجو ويجوز ان يكون وصفا للرحمة وان يكون حالا من الفاعل من ربك يتعلق به
 وزان يكون مفعلا لرحمة قوله تعالى كل الذنوب مصحوبة على المصدر لا هنا مضافة اليه قوله تعالى سبحان
 لا يقرأ بكسر الهمزة وسكون الطاء والهمزة وهو مصدر خطي مثل علم علما وكسر الفاء وفتح الطاء من غير همزة وفيه شدة او جهر
 مصدر مثل شجيتا الا انه ابدل الهمزة في المصدر وايد في الفعل لا كسر او قلبا وان كان يكون التي حركة الهمزة على انشائها
 ففتحت وهذا الهمزة وان كان يكون خفف الهمزة بان قلبها الف على غير القياس فانفتحت الطاء وقرأ كذلك كذا لا اله الا الله
 الهمزة مثل جنب وقرأ بالفتح والهمزة مثل نسب وكره وندنا بكسر الهمزة مثل قام قيا والهمزة الاكثر الغلبة والمدة وقد
 روي هو وقيل هو مقدر كذا مثل شمال لا يقع من اثنين قوله تعالى فلا تشرب美酒 على اثنين لانه نهي
 ربي بضم الفاء على الخبر وصانه النبي وقرأ بابا والفاعل ضمير الولي وبناء اي لا تشرب ايما انقضى البتة على يقتل
 وتشرب تبع على يقتل وقيل التقدير يقال لا تشرب ان في البتة او جازا بعد اى راجعة الى الولي وانما شربني
 الى المقتول وانما شربني الى المقتول وانما شربني الى المقتول وانما شربني الى المقتول وانما شربني الى المقتول
 عقاب يقتل في الآخرة قوله تعالى ان الله كان مستوكافيه وبيان تقديره وان ذا العبد اي كان مستوكافيه
 من الوفاء بعده والى في ان الضمير راجع الى العبد ونسب السؤال اليه مجازا كقوله واذا المولى كذا قوله تعالى
 القسط طيس يقرأ بضم الطاء وكسرها وهما تسان وتاءو بلا معنى تالاقوله تعالى ولا تكلف الماض من تعاضا يتشبع
 وبضم الطاء واسكان الفاء مثل تقم وامنيد فاف يقوف اذا متبع اليها كل مبتدأ وادراك اشارة الى السمع والسمع
 والشكوا ويشير اليها ولك دوى في الاكثر لمن يعقل لانه جمع ذاوذا من يعقل ولما لا يعقل وجاز في الشعر بعد ولك لا ياء
 وكان واهل في الخبر اسم كان يرجع الى كل والياء في عنه ترجع على كل يعقل عن متعلق بمسؤول وبضمير في مسؤول يكن
 ايضا والحق ان السمع يسأل عن نفسه على المجاز ويجوز ان يكون الضمير في مكان لصاحب هذه الجوارح له لانا عليه
 وقال الرخمشي يكون عنه في موضع رفع بمسؤول كقوله تعالى غير المغضوب عليهم وهذا غلط لان الجوارح والمجسور
 ايقام مقام الفاعل اذا تقدم الفعل او يتقدم مقامه فاما اذا تأخر فاصح ذلك فيه لان الاسم اذا تقدم على الفعل
 مسار مبتدأ وحرف الجزاء لان لا زالا يكون مبتدأ ونظيره قوله بزيد يظن ويترك على ذلك انك لو قيلت لم

موسیٰ وکان الوجدان قول ذمہ شریح من الغلاب الالغیہ قولہ تعالیٰ ہے۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ بِالْفَتْحِ عَلَى الْغُلَابِ
 ن علمتہ ذلک وکلث عائدک وبالضم ای نافریشک فیا جنت یہ لیسار حال من جکر لود جارت بعد الا وصال ما قبلہا
 اذ کرناہ فی ہو عند قولہ اناک اتبک قولہ تعالیٰ لَقَدْ عَلِمْتُمْ بِالْفَتْحِ علی جمیعاً وقیل ہو مصدر کالتذیر و ہو مکیہ
 قولہ تعالیٰ وبلحقوا قوتکنا ای سبباً قاتلہی کیونکہ الباء متعلقہ بفرسنا و یحوزان کیونکہ لا ای الزمناہ و معالجہ و معنی
 نزل فی الوجدان الا لان و ن الالک لا یس فیہ ضمیر لغیر القرآن قولہ تعالیٰ وقرآننا ای آیتنا کہ قرآننا
 دل علی ذلک و لقاہمنا موسیٰ اذ اسناک فعل ہذا فرقہاہ فی موضع نصب علی الوصف و یحوزان کیونکہ تقدیر و فرقنا
 قرآننا و فرقہاہ ضمیر الاسر مع لہ و فرقناہ ای فی الزمناہ و تصنیفاً شرفہا علی کثرت فی موضع الحال ای کثرت و الکلث بالضم
 و الفتح لغنائہ قوی بہا و فی لغتہ خبری کہ قولہ تعالیٰ الذقان فیہ شئہ او جواہر ہا حال تقدیر ما بعد من لہا الذقان و لہا فی ہی
 متعلقہ بخروج اللام علی باہا ای یزید لہا ذقان و الالک ہی معنی علی فعل ہذا یحوزان کیونکہ حال من کیونکہ ہو
 حال و فاعل یزید القرآن او المسترا و الجاراد ہو و قولہ تعالیٰ انا ما ایا تنصرت بسوا و ہو مخروم یا ایا تنصرت
 شرطاً ماہ فخرانہ و تنوید وقیل ہی شرطیہ کثرت لہا اختلاف الغفلان من الذل ای من جہل الذل
 سقیر اللکھف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قولہ تعالیٰ یقیناً فیہ وجان احد ہما ہو حال من الکتب و ہو بخبرہ عن موضعہ ای نزل الکتب قیاماً
 قالوا فیہ ضعف لانہ یزید منہ تقریب بین بعض الصلۃ و بعض ان قولہ و لم معطوف علی نزل قیل قیاماً حال کہ یجعل حال
 اخری الوجدان فی ان قیاماً منصوب بفعل محذوف تقدیرہ جملہ قیامو حال ایضا وقیل ہو حال من الہادی لم یجعل لہ ہما
 مکرکہ و قبل مقتدیہ قولہ تعالیٰ لیشذ ذری لہذا و العباد و لیشذ ذری من انہ یقرأ بفتح اللام و ضم الہال و سکون
 النون ہی لثتہ و بقر الفتح اللام و ضم الہال و کسر النون و منهم من یحسب منہ الال و منهم من یحسب کسرہ النون قولہ تعالیٰ
 لیکن حال من الجود فی ہم و الحال فیہا الاستقرار و قبل ہو مقتدیہ لا اقر العائد الہادی فیہ قولہ تعالیٰ
 کربت الجہور علی ضم الباء و قد استکنت تخفیفاً و کلمہ یخبر و انی فل منہ ای کربت متعالمہ و فی خروج وجان احد ہما ہو فی موضع
 سبب ضعف لکلمہ و الثانی فی موضع رفع تقدیرہ کلمہ و کلمہ تخرج لان کبر معنی ہنس فالحذوف ہو انقص من بالذم و کذب مفعول یقول
 بقیہ مصدر محذوف ای قولہ کذب و ہما مصدر فی موضع الحال من الضمیر فی نابع وقیل ہو مفعول الجہور علی ان لم
 سر علی الشرط و یقر الفتح ای لان و منہا قولہ تعالیٰ ذینہ مفعول ان علی حال منہا مفعول الال علی ان لہ ہی خلق قولہ تعالیٰ
 حیبت تقدیرہ بل احسبت و الرقیم معنی الرقوم علی قول من یجمل کتباً و عجبا خبر کان و من ایتنا حال منہ و یحوزان کیونکہ
 بن و یحوزان کیونکہ عجبا حال من الضمیر فی الجار قولہ تعالیٰ اذ ظرف لعجبا و یحوزان کیونکہ تقدیرہ اذ

برحم الخنون وقد قيل فيها غير هذا وليس شيئا در جماسمدر اي بر جرمون برما قوله تعالى الا انشا الله في الساعة
 منة عظيمة واجد احد هو من الهنوع والمعنى لا تقولين فعل غدا الا ان يؤذن لك في القول الثاني بمرن فاعلى لا تقولين الى غدا
 غدا حتى تقرين قول ان شاء الله والثالث ان منقطع وموضع ان يشاء به نصب على جبين احدهما على الاستثناء والتقدير
 لا تقولين في ذلك في وقت الا وقت ان يشاء الله اي اذن فحذف الوقت ومولود واما في هو حال والتقدير لا تقولين فعل غدا الا ان يشاء الله
 وبه كبره قول الا ان يشاء الله في معنى ان شاء وهو ما نقل على المعنى في تقدير الا ان يشاء الله في معنى ان شاء الله
 ثلثا ثمة سنين يقرأ ثمنون مائة وسنين على باب من ثلث واجاز قوم ان يكون بدلا من مائة لان مائة في معنى مئآت وقرأ
 بالاضافة وهو ضعيف في الاستعمال لان ثمة تصاف الى المفرد ولكنه حمل على الاصل اذا الاصل اضافة العدد الى الجمع
 وتسمى ذلك ان طامه الجمع متجاوز لما دخل المستمن الحذف مما زائدة الواحد تستغنى عن قول زدوا وزادوا متعديا في ثمنين اذا
 على فعل تعدى الى واحد البصره وسجع البار تعود على الله وموضعها رفع لان اختيار البصره والبار زائدة وبهذا في فعل
 العجب الذي هو على لفظ الامر وقال بعضهم الفاعل والتقدير ارفع ايها الخاطب النظر بالمر الكهف فهو حقيقة ولا يشرك
 يقرأ بالياء ونعم الكاف على الخبر عن الله والياء على النفي اي ايتها الخاطب قوله تعالى تعا لك واصبر هو متعد
 لان حناه اصبر اخذته والشيء قد ذكر في الانعام ولا تعد هناك الجهور على نسبة الفعل الى العيين قسما احسن
 تعد عليك بالتشديد وتخفيف اي تصرفا اخفنا الجهور على مكان اللام وقلبه بالنصب اي غفلناه عقوبة له او
 وجدناه غافلا ويقرأ بفتح اللام وقلبه بالرفع وفيه وجان احدهما وجدنا قلبه مغرضين عنه والثاني اهل الزمان
 نذكرنا قوله تعالى بشو من الرجوع ويجوز ان يكون لغفلا وان يكون حال من المثل وان يكون حالا
 من الضمير في الكاف في الجار وسارت اي سارت الدار متفقا اي تحكما ومعناه انزل قوله تعالى ان الذين
 آمنوا في خبر ان ثمة واجد احد هو اولئك هم ضايت عدن ما بينهما معتز من مستد والثاني تقديره لا تضع اجر من
 علمهم فحذف العائد للعلم به والثالث ان قوله احسن عام فيدخل فيه الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويعني ذلك عن
 ضمير الاغنى في قول زيد تحت الرجل في باب نعم عن ضمير يعود عليه وعلى هذين الوجهين قد جعل خبران المجمل التي في بيان
 قوله تعا لك من اساور ويجوز ان يكون من زائدة على قول لا تخش ويل عليه قوله وحلوا اساور ويجوز ان
 يكون غير زائدة اي شيئا من اساور فيكون لبيان الخش والتبعض ومن ذهب من فيه لبيان الخش والتبعض وموضعها
 رفع لاساور ويجوز ان تعلق بجكون واساور جمع سورة واسورة جمع سوار وقيل هو جمع اسوار متكئين حال امن
 الهنوع في يكون او لم يسون ولسندس جمع سندس وسندس جمع متبرق جمع متبرق وقيل ما جفان قوله تعا لك
 مثلا در جليلين التفسير مثلا مثل جليلين وجعلنا تفسير الشل فلما موضع له ويجوز ان يكون موضعه نصب ليعلم ان جليلين
 مررت برجلين جعل لاصح بما جنة كذا في جنتين مبتدا وانت خبره واخره ضمير حملا على لفظ كذا وفجرنا بالتشديد والتخفيف

وخالها طرف وانه يغمض حين يسبح فارفع الجميع مثل كتاب وكتب ويجوز تسكين لهم تخفيفا ويقرأ فرجع مرة قوله تعالى
 ودخل جنة انما افرو ولم يقل جنته لانها جميعا ملكه فصار كالشيء الواحد وقيل انكفا بالواحدة من الشئين كما يقتضيه ما بعده
 عن الجميع كقول المذلي شعر فاعين بعدهم كان حذا قد اقبلت بشوك فمى عور مدح قوله تعالى خيرا
 منها يقرأ على الافراد وضمير جنة وعلى التثنية والضمير للجنين قوله تعالى لكان هو الاصل لكن لما كانت
 حركته اهزمة على التثنية وقيل حذف حذفا فادغمت التثنية في التثنية والضمير حذف الالف في الوصل واشاباها
 في الوقف لانها كذلك والالف فيه زيادة لبيان الحركة ويقرأ باثباتها في الحالين وانما مبتدأ وهو مبتدأ ثان
 وانما مبتدأ ثالث وبلى الجزاء ليعاد على المبتدأ الاول ولا يجوز ان يكون لكن اشدة العالمة نصبا اذ لو كان
 كذلك لم يقع بعده ما هو لانه ضمير مرفوع ويجوز ان يكون اسم ابتداء من هو قوله تعالى ما شاء الله تعالى
 وجان احد هما بمعنى الذي وبى مبتدأ والخبر محذوف اى كان او خبر مبتدأ محذوف اى الامر ما شاء الله تعالى
 شرطية في موضع نصب بشاره والحواب محذوف اى ما شاء الله كان الا باسنى في موضع رفع خبر لانا فيه وجان احد هما
 فاصلة بين المفعولين والثاني هو تركيز للمفعول الاول فوضع نصب بشاره اقل بالرفع على ان يكون انما مبتدأ وقيل
 خبره وبه في موضع المفعول الثاني قوله تعالى حسبا جميع حسبا وغورا مصدرا بمعنى الغنى اى
 غائرا وقيل التثنية غورا قوله تعالى يقلب كفيه هذا هو المشهور ويقرأ تقلب اى تقلب كناه بالرفع على
 ما تقدم يجوز ان يتعلق بقلب وان يكون حالا اى تحسرا على ما مضى فيما اى في عمارتها وتقول يجوز ان يكون حالا ايضا
 يقلب وان يكون معطوفا على يقلب قوله تعالى ولما كن لذر لقمانا ولما وهما ظاهرا ان يصرفه فيقول
 على المعنى لان التثنية اس ولو كان خبره كان على اللفظ قوله تعالى هنالك فيه وجان احد هما محذوف
 والحامل فيه معنى الاستقرار في بشيد والولاية مبتدأ والخبر هو الثاني منها لك خبر الولاية او الولاية مرفوعة برفعه
 بالظرف او بالحامل في الظرف او بالولاية ويجوز ان يكون حالا من الولاية فيتعلق بمحذوف بالولاية بالكسر والفتح
 لتعان وقيل الكسفي الامارة والفتح في الهزة والفتح بالرفع من الولاية او خبر مبتدأ محذوف اى هي الحق وهو الحق
 ويجوز ان يكون مبتدأ وخبره ويقرأ بآخر لغتنا قوله تعالى واضرب لهم مثلا للحظة الدنيا
 يجوز ان يجعل ضرب بمعنى اذكر فتدعى الى واحد فلي هذا يكون كما ذكرنا خبر مبتدأ محذوف اى هو كما وان يكون خبر
 ضرب فيكون كما مضى لانا نسيب فاختتم له بذكرني لوقل ذروة هو من ذرت الريح تذر وانا فترت ويقال
 ذرت تدرى وقد قرئ بروي قال ذرت تدرى كقولك اذنتيه عن فرسه اذا اقبلت عينا وقرئ ايضا قوله تعالى
 ويوم نسبناى واذكر يوم قيسل وهو معطوف على محذوف اى الصالحات خبر عند الله وخبر يوم قيسل في تفسيره وآت كلما
 ظاهرة وترى الخطاب للنبي وقيل لكل انسان وبارزة حال وشرنا بهم في موضع الحال وقد راد اى وقد شرنا بهم

قوله تعالى صفا حال بمعنى مصطفين ومصوفين تقدير يقال لهم لقد جئتمونا ومقولا لهم فيكون حالا ايضا وبطل
 هذا المخرج من قصة الى قصة قوله تعالى لا ينادي في موضع الحال من الكتاب قوله تعالى واذا قلنا اي
 واذكر الاليس استشار من غير الجنس وقيل من نفس كان من جن في موضع الحال وقد مر مرادة ففسق من الال
 بعد هذا لان المعنى الاليس تسبغ ففسق منسبها مضمر فيها لا مخصوص بالدم محذوف اي نفس البدل هو ذرية الانسان
 حال من الال وقيل تعلق بنس قوله تعالى ما شهدتم اي الاليس وذريةه ويقر اشهدناهم عظيمنا
 العين وضم الصاد ويقع العين وضمها مع كون الصاد والاصل هو الاول في الثاني تخفيف وفي الثالث نقل وكما سمع
 لان سمع في حكم الواحد فان المعنى ان جميع المضليين الصالح ان تزلوا في الاعتقاد بسبب منزلة الواحد ويجوز ان يكون
 اكتفى في الواحد عن الجمع قوله تعالى ويؤمن يقول اي واذكر يوم يقول ويقر بالنون والياء ويؤمن فظ وقيل
 هو مفعول باني صيرنا وكنتم اهل الكالم واولئك مكان ان شئت كان مصدر ايقروا ويق وبقا وموتىا ووق
 ويقر لقا قوله تعالى مضر فاني انصرفا ويجوز ان يكون مكانا اي لم يسجد وانما تانصرف الينا قوله تعالى
 من كل مثلي امرينا لهم شملنا من كل جنس من الاشكال فالمفعول محذوف ويخرج على قول الاضطر ان يكون نكرة
 محذوفه وجان احد جان شيئا هنا في معنى مجادل لان فعل تصانف الى اي بعض له وتيسره مجدل يقتضي ان الاكثر
 بما دنا ومن وضع الاعم موضع الخاص والثاني ان في الكلام محذوفات تقديره وكان جدل الانسان كشوشى ثم تيسره
 قوله تعالى ان يؤموا مفعول منع ان ياتيم فاعله وفيه حذف مضاف اي الاطلب واستفاد ان ياتيم
 قوله تعالى وما نذره واما معنى الذي اعاد محذوف وهو مفعول ان ويجوز ان يكون مصدرية
 يفقوه اي كراهته ان يفقوه قوله تعالى لو نزلناهم مصلح يمكن الحمل وقيل يؤمى للماضى والموعد هنا
 ليصلح المكان المصدر واول مفعول من وان عمل اذ انما يصلح لهما ايضا قوله تعالى وتلك مبتدأ وانما
 الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب ليفسره المذكور ومثلهم مفعول يضم لهم وفتح اللام وفيه وجان احد بما هو مصدر بمعنى
 لا ذلك مثل المثل الثاني يؤموا مفعول اي لمن اهلك اي لما اهلك كسنا ويقر لفتحا وهو مصدر بلك يملك ويترافع ايم
 لاسر اللام وهو مصدر ايضا ويجوز ان يكون زمانا وهو مضاف الى التفاعل ويجوز ان يكون الى المفعول على لغة من قال
 لله الله والموعد زمان قوله تعالى واذا قال اي اذكر لا يبرح فيه وجان احد بما هي الناقصة وفيها خبر
 وجان احد بما خبرا محذوف اي لا يبرح اسير حتى يبلغ واتقدير لا يبرح سيرى ثم حذف اللام جعل للمعنى
 وضاع منه الفعل الى التكلم والوجه الآخر هي التامة والمفعول محذوف لا فارق اسير حتى يبلغ كقولك لا يبرح الى
 اي لا فارقا وصحى في وجان احد بما هي لا يبرح اسير حتى يقع المبلغ او يجمع او ينفى فحب والثاني انما بمعنى
 ان ان اي الان مضى زمانا ياتيم مفعولات جميع لجرن الجمع ظرف ويقر اكسر لهم الثاني جعل على المضرب والمطلع

قوله تعالى سبيله المارعود على الموت وفي لجزوزان تعلق بخمزان لاخذ وان يكون ما لان اسيل اوس سب قوله تعالى
 ان اذكوه في موضع نصب لان المارود في انساني ذكره وكسر الميم ونمها جازان وقد قرئ بها تجا مفعول عن
 لاخذ وقيل مصدر اي قال موسى عجا فاعلي لا يكون للمفعول الثاني لا تحت في لجز قوله تعالى بنى البحيرة
 اثبات الميم وقد قرئ بجذ فاعلي على تشبيه الفواصل وسئل ذلك ان الميم هنا فصفا مصدر فارقة على المعنى
 هو مصدر فصل مخدوف اي قصان قصا وقيل هو في موضع الحال اي متقين على مفعول ولو كان مصدر كان تعلق
 قوله تعالى غلظان تعلق في موضع الحال اي تعلق باذلاله والكاف صاحب الحال وبتدفع مفعول
 تعلق بخمزان كون مفعول غلظت لانه لا عامه اذن على الذي وليس بحال من العامة المخدوف لان المعنى على ذلك
 يزرو الرشدة والرشدة لغتان قد قرئ بها قوله تعالى خبرا سمعوا لان تحيط بمعنى تحجر قوله تعالى
 قسالتى يقر السكون اللام وتخفيف النون اثبات الميم وفتح اللام وتشديد النون نون الوفاة مخدوفة وخمزان كون
 النون مخففة وغلظت على نون الوفاة وقرأ بفتح النون وتشديد الميم قوله تعالى ليعرف أهلها يقر بالثاء
 على الخطاب مشدودا ومخففا وبالميم تفاعل قوله تعالى حسرا مفعول ان تترقب المعنى لا تولى وتعشى
 قوله تعالى بغير نفس اليا تعلق بقلبت اي قلته لا بسبب وخمزان تعلق بمخدوف اي قلما بغير نفس وان
 يكون في موضع الحال اي قلته خالما اي مظلوما وانكر وانكر لغتان قد قرئ بها شيئا مفعول اي تيت شيئا منكرا وخمزان
 يكون مصدر اي مجيئا منكرا قوله تعالى من لانه يقرأ بتدوير النون والاسم لسان النون النانية
 وقاية وتخفيفا وفيه وجان احد هما سكون ذلك لانه خد ف نون الوفاة كما قالوا قد نون وقد نون والثنائي مهله له وفي لغة
 فيها والنون الوفاة وعذرا مفعول بكونك بلغت الغرض قوله تعالى استطاعا اهلبا هو جواب اذا
 واعاد ذكر الابل توكل ان تنقص بالضا ومختر مشدود من غير الف وهو من السقوط شبه بالنقصان الظاهر ويقرأ بالفتح
 على الميم فاعل من نقصن ويقرأ بالالف ويشد ميتل كما وقرأ كذلك بغير تشديد وموزن قولك نقصت
 اذا انكرت تجتد يقر بغير الف مخففا وهو مخدوف اخلا شيئا ويقرأ بتشديد وفتح الحاء وفيه وجان احد هما مفعول
 من تحت والثنائي من لان لاخذ واصل لاخذ فاعل المارود لغت واصل المارودة قوله تعالى فراق
 بغير الجهور على الاضائة اي فترق وصلنا ويقرأ بالنون بفتحة متعصب على الظرف قوله تعالى غصبا مفعول
 او مصدر في موضع الحال ومصدر اخذ من بخاد قوله تعالى مؤمنين خبر كان ويقرأ بالالف على
 ان في كان ضمير لعلام واثان لجملة بعد ما خبرا قوله تعالى زكاة تيسر وعمال خرابته ورحا كذلك
 والتسكين لضم لغتان قوله تعالى رحمة من ذلك مفعول او في موضع الحال قوله تعالى
 منه ذكر اي من خبره فمدف نهاف قوله تعالى فاتبعه بروى بصل الهزلة والتشديد وسببا مفعول

ذلك مبتدأ وجزاؤه ملامد اعطف بيان وجسم خبره ويجوز ان يكون جنم وما كفروا خبر ذلك ولا يجوز ان يتعلق الباء بخبر موصوف
 بينا بجنم واخذ ويجوز ان يكون معطوفا على كفروا وان يكون متعلقا قوله تعالى فيكون من جنات ولهم خبر وان يكون متروكا خبر كان ولا يتعلق بكان ولا خبره وعلى التبيين قوله تعالى لا ينجون حال من
 اخبر في خالد بن ابلجول مصدر بمعنى التحول قوله تعالى صد كذا تخيرون وما بالالف قريب منه في المعنى
 قوله تعالى انما الحكم ان شاء مصدرية ولا يمنع من ذلك دخول الكافة عليها وعبادة ربية في عبادة رب
 ان يكون على ما ابي سبب عبادة رب

سورة مريم

الحمد لله الرحمن الرحيم

قد ذكرنا الكلام على الحروف المقطعة في اول البقرة فلما من ثم قوله تعالى عصا بقرا باخفا القرآن
 عند الصا والمقار بها اياها وستر الكها في الفم ويقرأ بطارها لان الحروف المستقلة يقصد تمييز بعضها عن بعض اياها بها
 مقطعة ولذلك وقف بعضهم على كل حرف منها وقفة كبيرة واشاروا للون بوزن ذلك قوله تعالى
 ذكر في ارتفاعه ثمة اوجدا حده هو خبر مبتدأ محذوف اى هذا ذكره والثاني هو مبتدأ والخبر محذوف اى فيما يتعلق عليك
 ذكره والثالث هو خبر الحروف المقطعة كره الفراء وفيه بعد لان الخبر هو مبتدأ في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر الخبر
 ولا في ذكر الرحمة منها وذكر مصدر مضاف الى المفعول انقدر به لان ذكر ربك رحمة بعده وقيل هو مضاف الى الابل
 على الاتساع والمعنى بئان ذكرت رحمة ربك فعل الاول في نصب جده برحمته وفى الثاني بذكره ويقرأ في شاذ ذكر
 على فعل الماضي ورحمة مفعول وخبده فاعل وذكر بابل على الوجهين من عبده ويقرأ بتشديد الكاف ورحمة جده
 نفسا اى هذا القرآن ذكر النبى والامامة واذا ظرف لامته اول ذكر قوله تعالى شيئا نصب على التسمية
 وقيل هو مصدر في موضع الحال وقيل هو منصوب على الجهد من معنى شغل لان مخاه شاب وبد ملك مصدر
 مضاف الى المفعول اى يدعى اى الاك قوله تعالى خيقت الموالى فيه حذف مضاف اى عدم الموالى او جرد
 الموالى ويقرأ خفت بالتشديد وسكون التاء والموالى فاعل اى نفس جدهم وهم وهمو على الله واشبات الياء في رد
 ويقرأ بقصر وقع الياء وبر من قصر الممدود قوله تعالى برى حتى يقرأ بالجرم فيها على الجواب اى ان شئ برى
 وبالرفع فيما على الحق كوسل وهى اقوى من الاولى لانه سال وليا به وصفته والجرم لا يحصل به المعنى وقمرى شاذ
 يرثى وارث على انه اسم فاعل وقتيا اى مرضيا وقيل وقتيا ولا م كنهه واو وقد تقدم وتما فاعل بمعنى ما شاذ ولا
 الكلمة واو من ما بسوا قوله تعالى شيئا عمله عمو على فعل مثل فعود وجلس الامم يستقبلوا اى انهم يستقبلون
 فسر كفا فقلت الاول اى بى لام ياكونا وكما قبلنا ثم قلت الاول اى بى لام ياكونا وكما قبلنا ثم قلت الاول اى بى لام ياكونا وكما قبلنا

لعين اتينا ولفظ التمجاع على انه مصدر على فاعل وكذا كجى وصلّى وهو منصوب بيلغيت اى بلغيت اى من الكبرى من اجل
 جبران كون حال من عتى وان تعلق بيلغيت وقيل من زائدة وعقبا مصدر موكدا وتيسر المصدر في موضع الحال من الفاعل
 وله تعالى قال كذلك اى الامر كذلك وقيل هو في موضع نصب اى فعل متل ما طلبت وهو كناية عن
 ظنّه به قوله تعالى سويّا حال من الفاعل في محله قوله تعالى ان سبحوا بغير حق يكون مصدرية وان
 وان معنى اى وبقوة مقبول وحال وحال معطوف على محكم اى ودينا له تخشا وقيل هو مصدر وقرأ اى جعلناه تبرا وقيل هو
 خطوف على غير كان قوله تعالى اذ انبذت في اذاربعة اوجه اطرف والمعامل فيه محذوف بتقديره واذكر
 بريم اذا تبتت واثاني ان يكون حالا من انصاف المحذوف والثالث ان يكون منصوب بفعل محذوف اى
 بتن اذا تبتت فهو على كلام آخر كما قال سيوي في قوله انتوا خير لكم وهو في اطرف اقوى وان كان مفعولا به والاربع
 ان يكون بدلا من بريم بدل الاشتمال لان الايجان شغل على البحث ذكره الزمخشري وهو بعيد لان الزمان اذ لم يكن
 والامن لجة ولا خيرا عنها ولا وضعا لها لم يكن بدلا منها وقيل اذ معنى ان لمصدرية فتقولك لا المركب اذ لم يكن معنى اى
 ان لم يكن معنى فعلى هذا يصح بدل الاشتمال اى واذكر بريم انما بدلا ومكانا اطرف وقيل هو مفعول به على معنى اذ المعنى
 واثنت مكانا بشرى اى حال قوله تعالى لا تهاب يقرأ الهمة وفيه وجان احد هان اى فعل
 قد تعال وتقديره لا سب لك واثاني في الفاعل جبريل واصناف الفعل اليه لاي سب فيه ويقرأ بالياء وفيه وجان
 حد هان اصلها الهمة قلبت ياء للكسرة قبلها تخفيفا واثاني ليس به قوله تعالى بغير الام كلمته ياقال
 فبت شفى وفي وزنه وجان احد هما هو فاعل فلما اجتمعت الواو والياء قلبت الواو ياء واو عمت وكسرت ثنتين
 باعاء ولذا لم يفتح تاء التانيث كما لم يفتح في امرأة صبور وشكور والثاني هو فاعل معنى فاعل ولم يفتح التاء
 ايضا لانه للباء لغة وقيل لم يفتح لانه على التانيث طالق وحائض قوله تعالى كذلك قال اى الامر
 كذلك وقيل التقدير قال ربك مثل ذلك وهو على بين متانف على هذا القول ولجمله اى للناس اى و
 لجمله اى للناس خلقناه من غير ايد وقيل التقدير به لك ولجمله وكان امر اى وكان خلقه امر قوله تعالى
 فانتدب اليه الجار والمجرور حال اى فانتدب وهو مع قوله تعالى فاجاءها الاصل جاءها ثم عجزت
 بالهزة الى مفعول ثان واستعمل معنى الجاء ويقرأ بغير غير على فاعلها وهو من القاجارة وترك الهزة لانه تخفيفا
 بالفتح وجع الولادة ويقرأ بالكسر وهما الفتان وقيل الفتح اسم المصدر مثل سلام ولطعام والكسر مصدر مثل القتال
 وجاء فاعل من واحد مثل الطلاق والحقاب قوله تعالى ياليتني قد ذكر في النساء نساء بالكسر وهو معنى انسى
 بالفتح اى شئ حيدرا وهو قريب من معنى الاول ويقرأ بفتح النون وهمة بعد السين وهو من نساء البن وانما طلبت
 اذ كبر او هو في معنى الاول ايضا ونساء بالفتح والكسر على الاتباع شاذ مثل الهمة قوله تعالى من تخمنا

مخذوف وقيل غشي أو عطف بيان وقول الحق الحق ويقرأ قول الحق بالنصب على المصدر أي قول الحق وقيل الحق وقيل الحق
وقيل التقدير غشي قول الحق ويقرأ قال الحق وقال الحق للمصدر مثل القيل وعلى قول الحق بشم القاف مثل الروح وبني
لغته قوله تعالى وإن الله يقرأ نفع العزة وفيه وجان أحدهما هو معطوف على قوله بالصلاة أي الوصالي
بان أسدي والثاني هو متعلق بما بعده ولتقديره ولأن أسدي وبكلم فاعبده أي لو حذيت جميعه ويقرأ بالسر على
الاستيفاء قوله تعالى اسمع بهم وأبصر لفظ لفظ الأمر ومعناه لتعجب وبهم في موضع رفع كقولك
أحسن زيد أي حسن زيد وعلى عن الزجاج أنه امر حقيقة والجار والمجرور نصب وإعطاء مضمرة فوضعية التحكم كان سلم حكم يقول
لفظه وقع بهم معاً وادحا واليوم ظرف وإعطاء فيه ظرف الذي بعده إذ قضى الأمر إذ بدل من يوم أو ظرف
حسرة وهو مصدر فيه الألف واللام وقد عطف قوله تعالى إذ قال كلابية في إذ وجان أحدهما مثل الزجاجة
في أو جهما وقد فصل بينهما بقوله كان صدقاً بانيه والثاني أن ظرف وإعطاء فيه صدقاً بانيه أو معناه قوله تعالى
إذ أغشيت مبتدأ وانت فاعله وغشي عن الخبر وجازاً لا ابتداء بالكرة لا عماداً على العزة وعلى طرف أي هراطول أو قيل
ورفعت المصدر مخذوف قوله تعالى وكلنا جعلنا من منصوب بجعلنا قوله تعالى نجيتا موسى
وبارون بل نيا حال قوله تعالى مكاناً علياً ظرف قوله تعالى من ذرية آدم هو بدل من
الذين باعادة الجار جهاد حال مقدرة لأنهم غير موجود في حال خروجهم وكما قد ذكرنا في غيا صد غوي فادعيت الواو في آية
قوله تعالى جات عدن من كسر التاء به من الجنة في الآية قبلها وحسن رفع فوخبر مبتدأ مخذوف أي الخاء
عن كسر اسم الله ويحوزان يكون ضمير السان فعل في الأول يحوزان لا يكون في كان ضمير وان يكون فيه ضمير ووعده بدل من
بذل الاشتغال والتأني على آية لان تأنيه فمرايك وقيل المراد بالوعد الجنة أي كان موعودة تأنيه وقيل فعلون فمرايك
فأصل وقد ذكر مثل في سبحان قوله تعالى وما ننزل أي ونقول للملائكة قوله تعالى رب
السموات خبر مبتدأ مخذوف أو مبتدأ والخبر فاعبده على أي الاخش في زيادة الفاء قوله تعالى إذا
العال في فعل دل عليه الكلام أي بعث إذا ولا يجوز أن يعمل فيما أخرج لان بعد اللام وسوف لا يعمل فيما قبلها
ن قوله تعالى يذكر بالتشديد يمدد ويأتخفيف منه أيضاً ومن الذكر باللسان وجهاً قد ذكر في غيا
كيا واصله جبهه أو صدر أو كان أو جمعاً قوله تعالى أتيتهم أشد نقراً بالنصب شاذاً والفاعل المنسرح من
عني الذي ويقرأ بالضم وفيه قولان أحدهما انها ضمة بناء وهو مذموب يستوي به وبهي معنى الذي وانما بنيت بهن لان صلها
بأننا بنيت له الذي ومن من الموصولات الا انها عربت حملاً على كل وبعض فاذا وصلت الجملة تأنيه بقيت على
باب وإذا حذف العائد عليها فبقيت المحل لقباً ببقية الموصولات فرجعت الى حماس البناء والخروجاً عن نظارها وضجها
ببشرع وإقرب الثاني هي ضمة اغراب وفيه خمسة اقوال أحدها انها مبتدأ في شدة خبره وهو على الحكاية ولتقدير

لتترغن من كل شيعة الغرق الذي يقال ايتم فهو على غير استعمال وهو قول الخليل الثاني كذلك في كونه مبتدأ وخبر
 واستثناء ان موضع الجمل نصب مبتدأ من وهو كمل معلون عن العمل ومعناه التميز فهو قريب من معنى يعلم الذي يجوز تعليقه كذلك
 عملت ايتم في الدار وهو قول يونس والثالث ان الجملة متعلقة واي استعمال ومن ثالثة تاي لتترغن من كل شيعة وهو قول
 الاخفش والسادس ان زائدة من في الواجب لا ترجح ان ايتم مرفوع بشيعة لان معناه يشيع والتقدير لتترغن من كل
 فريق يشيع ايهم ي وعلى هذا معنى الذي وهو قول البردو الخامس ان تترغ علققت عن العمل لان معنى الكلام معنى اشترطوا
 لا يعمل فيه ما قبله والتقدير لتترغن عنهم تشيعوا ولم تشيعوا وان تشيعوا ومثله لا تترغن اي غضبوا ولم يغضبوا وهذا
 قول يحكي عن الفراء وهو بعيد عن الجواب قوله تعالى وان متكرا اي وما حذفتكم فخذف الموصوف
 وقيل لتقدير وما نكلم الا من يردوا وما قد تقدم نظائرا قوله تعالى مقامات يقرأ بالفتح وفيه وجان احدهما هو
 موضع الاقامة والثاني مصدر كالاتا وانتم وفيه الوجان واللام الذي واذا يقال ندوتم ايتمت نادهم جلست
 في النادي مصدره الندو قوله تعالى وتكرهون منسوب اليكم اي احببتم احببتمكم وقرأ يقرأ بهزة كانه
 بعد الراء وهو من الرويات حسن نظرا ويقرأ بتدوير الياء من غير هزة وفيه وجان احدهما انه قلب الهزة ياء لسكونها
 وانحسار ما قبلها ثم واغرم والثاني ان يكون الرتي ضد الحطش لانه يوجب حن البشارة ويقرأ يا بهزة بعد ما ساكنة وهو
 مقلوب يقال في كذا ويقرأ يا خفيفة من غير سكون وجهها نقل حركة الهزة الى الياء وحذفها ويقرأ يا تارة وتثنية
 اي احسن زينة وهلم من ذي يزدى لان الترتين جمع ما يحسنه قوله تعالى فمن كان هي شريرة واللام جازية واللام
 مبتدأ بمعنى الخمر اي فليدقن له واللام رافع لما يتختمه من اللزوم وحكي ما بعد ما بهما ليست متعلقة بفعل اما العذاب والام
 الساعية كلاهما بل ما يورعه من فيطعون جواب اذا ويزيد معطوف على معنى فليدقن له اي فليدقن له من هو فيه وجان
 احدهما هي بمعنى الذي وهو مشعر صلتها وموضع من نصب يعلمون والثاني في استعمال وهو فصل وليست مبتدأ
 قوله تعالى وذلك ايقرأ بفتح الواو واللام وهو واحد وقيل يكون جمعا ايضا ويقرأ بضم الواو وسكون اللام
 وهو جمع ولا مثل هذا واحد وقيل يكون واحدا ايضا وهو لغة والكسرة اخرى قوله تعالى اطلع الهمة بهزة
 استعمال لانها مقابلة لام وبهزة الوصل مخدو فليقام بهزة الاستفهام مقادما ويقرأ بالكسر على انها بهزة وصل حرف
 الاستفهام مخدوف له لانه لا اتم عليه قوله تعالى كلا يقرأ بفتح الكاف من غير توين هي حرف معناه الزجر عن قول منكر
 يتقدم ما وقيل هي بمعنى خفا ويقرأ بالتون وفيه وجان احدهما هي مصدر كل اعيان كذا في دعواهم وقطعوا وانثالي هي
 انقل اي حلوا وكلا ويقرأ بضم الكاف والتون بهو حال اي سيكفرون جميعا وفيه بعد بعبادتهم لهدم رضا الفاعل كما
 سيكفرون المشركون بعبادتهم الاضنام وقيل هو مضاف الى المفعول اي سيكفرون بعبادة الاضنام وقيل سيكفرون الشياطين
 بعبادة المشركين اتمهم وشدة واحد في معنى الجمع والمعنى ان جميعهم في حكم واحد لانهم متفقون على الاضلال قوله تعالى

ويؤتى القول في وجان احد بهما يبدل من الهاء في بدل الاستعمال اي نزل قول والثاني هو مفعول بهما يبدل من نزل منه قوله تعالى يوم نحشر العمال فير لا يملكون قيل بعد لهم وقيل تقديره ذكره وقيل جمع وايد مثل ركب وركب وصاحب وصاحب والارد اسم جمع واراد قيل هو بمعنى واراد والورد اعطاش وقيل هو مخذوف من واراد وهو تعيد لا يملكون حال الامن اتخذ في موضع نصب على الاستثناء المنقطع قيل هو متصل على ان يكون انفي في يملكون فيكون والجزمين قيل هو في موضع رفع بد لاس انفي في يملكون قوله تعالى سينا اذا الجهور على كسر الهمزة وهو العظيم ويقرأ شواذ فيفتح على انه مصدر رادو واذا جاءا بهما ياء اى شياؤا وادجعه نفس الداهية على العظيم قوله تعالى يقطعن يقرأ بالياء وهو مطاوع فطر بالتشديد وهو هنا اشبه بالمعنى وهو المصدر على المعنى لان تحريم معنى تهتد وقيل هو حال قوله تعالى ان دعوا فيه كثر اوجه احدى هو في موضع نصب لانه مفعول له والثاني في موضع جر على تقدير الامم والثالث هو في موضع رفع اى الموجب لذلك دعاءهم قوله تعالى من اجرة موصوفة وفي الهوامت صفها والاخر خبر كل وقد أتى على لفظ كل وقد جمع في موضع آخر عملا على معناه ومن الافراد وكم آية قوله تعالى يلسانك قيل بالباء بمعنى على وقيل على على الهاء اى ازنا ولسانك فيكون حالا

سورة طه

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى طه قد ذكر الكلام علمنا في القول الذي جعلت فيه حروفا مقطعة قيل معناه يا رجل فيكون نائما وقيل طافعل امر وصل بالهمزة ولكن ابدل من الهمزة الفاء والخير الارض ويقرأ طه في الهاء وجان احدهما انما بدل من الهمزة في اذقت قيل سرفت والثاني اذ ابدل من الهمزة الفاء حذفتا لئلا يوافقا ايهما فيكون قوله تعالى الا تذكرة قيل هو استثناء منقطع اى لكن انزلنا تذكرة اى الذكرة وقيل هو مصدر اى لكن ذكرناه تذكرة ولا يجوز ان يكون مفعولا لانزلنا المذكور لانه قد تعدت الى مفعوله وهو نشق فلا يتعدى الى آخر من جنسه ولا يصح ان يعمل فيها التثنية لانه وقيل تذكرة مصدر في موضع الحال قوله تعالى تنزيلا هو مصدر اى انزلنا تنزيلا وقيل هو مفعول خشى ومن متعلقة به وهما على جمع احليا قوله تعالى له ما في السموات مبتدأ وخبر او يكون ما مفعول بالظرف وقال بعض العلماء ما على استعوى وهذا بعيد ثم هو غير نافع في التاويل فيسمى قوله الرحمن على العرش كلاما تاما ومنه هر في الآية تاويلات اخصه لا ينفك الاعراب قوله تعالى وان خفي يجوز ان يكون فعلا ومفعوله مخذوف اى وخفي السر عن الخلق ويجوز ان يكون اسما اى خفي منه قوله تعالى اذ دعى اذ دعى في الحديث او مفعول بهما ياذكر لانه بكسر اللام ومنها وقد ذكر من ضم تبعه ما بعده ومنها يجوز ان يتعلق بآتيكم او حالا من قبس ويجوز ان يكون بكتب بالالف ولا يملك لان الالف بدل من التنوين في القول المحقق وقد ادا ما قوم وفيه كثر اوجه احدى ان يكون شبه التنوين بلام الكلمة اذ اللفظ بها

الکبریٰ فصاحبک ومن آیتنا حال من الای الکریم من آیتنا قوله تعالیٰ وَاَسْمٰی عَلٰی سُرَّتِیْ
 لَدُنَّیْ وَهَذِهِ الْاٰیَةُ وَسِرَّتُکَ وَمَنْ تَوَلَّیْ فَمِنْ سِرَّتِیْ لَیْسَ لَیْ سَانِیْ یُجْزَا نَ تَخْلُقُ جَسْلَ وَاَنْ یُّکُوْنَ وَصْفًا لِّعَقْدَةٍ قَوْلُهُ تَعَالٰی
 وَذِیْرَا الْوَادِیْیْنَ لَیْسَ لَیْ زُرَّ وَالْمَوَازِیْرَ وَقِیْلَ یَیْ بِلَیْ مِنْ الْعَمْرَةِ لَآ اَنْ الْوَزْرِیْثَةُ اَزْمَا لَازِرٌ وَهَوَیْلُ وَفَعِلَ مِنْهَا مَعْنٰی
 الْفَاعِلُ کَالْعِیْرِ وَفَعْلُیْ وَفَعْلُیْ جَعَلَ ثَلَاثَةً اَوْ جَعَلَ اَحَدًا مِنْهَا وَزِیْرٌ وَهَیْ وَوَنَ لَکِنْ قَدْ مَ الْمَفْعُولُ الثَّانِیَ فَعْلًا هَذَا یُجْزَا نَ تَخْلُقُ
 لَیْ اَوْ جَعَلَ اَنْ یُّکُوْنَ حَالًا مِنْ زِیْرِ وَالثَّانِیَ اَنْ یُّکُوْنَ زِیْرًا مَفْعُولًا اَوَّلَیْ الثَّانِیَ وَهَارُونَ بِدَلٍّ وَعُظْفُیَّانِ وَاسْمَی
 لَدُنَّکَ وَالثَّلَاثُ اَنْ یُّکُوْنَ الْمَفْعُولُ الثَّانِیَ مِنْ اَلِیْ وَیْ تَعِیْنُ شَلْ قَوْلُهُ وَلَمْ یُکُنْ لَکَ کَوْنًا اَحَدٌ وَهَارُونَ اَخِیْ عَلٰی اَتَقَدَّمَ وَیُجْزَا نَ
 یَنْسَبُ هَارُونَ فَعْلًا مَحْذُوفٌ اِیْ اَضْمُ اَلِیْ هَارُونَ قَوْلُهُ تَعَالٰی اَشْدَدُ یَقْرَأُ بِقَطْعِ الْعَمْرَةِ وَشَرِّکَ فَعْلًا مَحْذُوفٌ
 وَخَرْمًا عَلٰی جَوَابِ اَلِیْ هَارُونَ وَفَعْلًا مَحْذُوفٌ اِیْ سَمِعَ وَیَقْرَأُ اَنْ عَلٰی لَفْظِ الْاَمْرِ قَوْلُهُ تَعَالٰی کَبِیْرًا اِیْ تَسْبِیْحًا اَوْ قَدْ کَثِیْرًا
 اَوَّلًا وَاسْمًا لَیْ بِمَعْنٰی الْمَفْعُولِ شَلْ الْاَکْلِ بِمَعْنٰی الْاَکُولِ قَوْلُهُ تَعَالٰی اِذَا وَجِیْنَا بِمَوْظِفٍ لِّثَنَّا اَنْ اَتَقَدَّمَ یُجْزَا نَ
 یُکُوْنَ اَنْ مَصْدَرٌ یَدُلُّ اَمَّا یُجْزَا نَ وَاعْلٰی تَقْدِیْرُ هَارُونَ اَتَقَدَّمَ یُجْزَا نَ یُکُوْنَ بِمَعْنٰی اِیْ فَلَیْقَ اَمَّا لِّلْعَاقِبِ وَاسْمٰی تَخْلُقُ لِقَابِیْ
 وَیُجْزَا N یُکُوْنَ تَعَالٰی لِحِجَّةٍ یُتَضَعُ اِیْ تَحْتَ وَتَضَعُ وَیَقْرَأُ عَلٰی لَفْظِ الْاَمْرِ اِیْ یَصْنَعُکَ غَیْرَکَ بَارِیْ وَیَقْرَأُ بِجَسْرِ الْاَمَامِ وَفَتْحُ
 اَلِیْ وَاعْلٰی اِیْ تَفْعِلُ اَمَّا کَ یُجْزَا نَ مَعْنٰی اَتَقَدَّمَ یُجْزَا N تَخْلُقُ بَاجِدِیْ فَعْلًا وَاَنْ یُّکُوْنَ بِدَلٍّ اَوَّلَیْ لَآ اَنْ مَعْنٰی خِیْمَةٍ
 کَانَ یُکْمَلُهُ وَاَنْ یُّکُوْنَ لِقَابِیْ اَتَقَدَّمَ یُجْزَا N وَفَتْحًا مَصْدَرٌ شَلْ الْقَعْدُ وَیُجْزَا N یُکُوْنَ جَمْعًا تَقْدِیْرُ هَارُونَ کَثِیْرَةً اِیْ بِمَوْجِبِهَا
 وَاعْلٰی تَدْرُجًا اِیْ مَوْفِقًا اَمَّا قَدْ لَکَ قَوْلُهُ تَعَالٰی اَنْ یَقْرَأُ بِالْمَجْهُورِ عَلٰی فَتْحِ الْاِیَّاءِ وَضَمِّ الرَّاءِ یُجْزَا N یُکُوْنَ
 اَتَقَدَّمَ اَنْ یُفْرِطَ عَلَیْنَا مَعْنٰی قَوْلٍ فَاَضْمُ الْقَوْلُ لَدَلَّ اَلَا اَلْحَالَ عَلَیْهِ کَمَا یَقُولُ فَرَطُ مَعْنٰی قَوْلٍ اَنْ یُّکُوْنَ الْفَاعِلُ فَعْلًا مَحْذُوفٌ لِّمَا
 کَانَ لَیْ یُطْفِئُ قَوْلُهُ تَعَالٰی فَمَنْ دَبَّحَا بِمَوْسَمَیْ هَارُونَ فَمَحْذُوفٌ لِلْعِلْمِ وَیُجْزَا N یُکُوْنَ مَطْلَبُ الْاِخْتِیَارِ
 مِنْ مَوْسَمٍ وَاحِدَةٍ اِذَا کَانَ هُوَ الْاَصْلُ وَلِذَلِكَ قَالَ قَالُ بَنَّا وَخَلَقْنَا مَفْعُولًا وَلِیْ کُلِّ شَیْءٍ اَنْ اِیْ عَطِیَ مَحْذُوفٌ کُلُّ شَیْءٍ
 وَفَعِلَ مِنْهُ عَلٰی وَجْهِ الْمَعْنٰی عَطِیَ کُلِّ شَیْءٍ مَخْلُوقٍ خَلَقْنَا اِیْ هُوَ الَّذِیْ اَبْتَدَعَهُ وَیَقْرَأُ خَلَقْنَا عَلٰی اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ اَلِیْ
 تَعَالٰی عَلَیْهَا جَبْرًا وَفِیْ خَبْرٍ عَدَّةٍ اَوْ جَعَلَ اَحَدًا عِنْدَ رَبِّیْ وَفِیْ کِتَابِ عَلٰی هَذَا یَسْمَعُ الْخَبْرَ وَخَبْرَانِ اَوْ حَالٍ مِنْ اَلِیْ هَارُونَ
 عِنْدَ الثَّانِیَ اَنْ یُّکُوْنَ خَبْرًا فِیْ کِتَابٍ وَعِنْدَ حَالٍ الْعَاثِلُ فِیْهَا الظَّرْفُ الَّذِیْ یُعْجِزُ عَلٰی قَوْلِ الْاَخْشِ وَقِیْلَ یُکُوْنَ حَالًا
 مِنْ اَلِیْ هَارُونَ فِیْ عَلَمًا وَقِیْلَ یُکُوْنَ ظَرْفًا لِلظَّرْفِ الثَّانِیِ وَقِیْلَ هُوَ ظَرْفٌ لِلْعِلْمِ وَالثَّلَاثُ اَنْ یُّکُوْنَ الظَّرْفَانِ خَبْرًا
 وَاحِدًا شَلْ هَذَا حَالٌ جَائِزٌ وَلاَ یُجْزَا N یُکُوْنَ فِیْ کِتَابٍ مُتَعَلِّقًا بِعِلْمِهَا وَعِنْدَ الْخَبْرَانِ الْمَصْدَرُ لَا یَعْمَلُ فَمَا یُعْجِزُهُ لَیْسَ
 فِیْ مَوْضِعٍ خَرِصْتُهُ لَکَ اَبَیْ وَفِیْ اَتَقَدَّمَ وَجَانِ اَحَدًا لَیْسَ لَیْ عَنْ حِفْظِ وَالثَّانِیَ لَیْسَ لَیْ اَلِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ عِنْدَ فِیْ کُونَ
 مَفْعُولًا یَقْرَأُ بِضَمِّ الْاِیَّاءِ لَیْسَ لَیْ اَلِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ هَارُونَ
 مَعْنُوْنَ وَفَعْلًا مَحْذُوفٌ اِیْ وَلاَ یَسَاءُ وَیَقْرَأُ بِضَمِّ الْاِیَّاءِ اِیْ لَیْسَ لَیْ اَلِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ هَارُونَ فِیْ کِتَابٍ بِمَعْنٰی اِیْ هَارُونَ
 قَوْلُهُ تَعَالٰی

انما من قرأ كتابه برفع فني وجنان احد بهما يعني الذي والعائد محذوف وانما في مصدرية وتبرك باسمه على ان يكون
 ما قد وضاع كيد سحر اضافة لمصدر الى الفعل وقرئ كيد بحر وهو اضافة الجنس الى النسخ قوله تعالى في الجنة
 المحل في بنات على ما به لان الجمع مكان المعلوم وتو عليه قيل يعني على قوله تعالى والذين قطعنا في
 موضع جبري وعلى الذي وقيل هو قسم انت قاض في وجنان احد بهما يعني الذي لم يزل الذي انت لازم عليه وانما
 بي زمانية اي قنن امرك مدة وانت قاض به الحيوة الدنيا هو منصوب بتقضي وانما قد اي تقضي امور الحياة الدنيا ويجوز
 ان يكون ظرفا للمفعول محذوف فان كان قد قرئ برفع فهو زمان قوله تعالى وما لا كفتنا في وجنان احد بهما
 يعني الذي معطوفة على انما وقيل في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف اي وما لا كفتنا عليه مستقلا ومحذوف من اسر
 حال من الاوس والموالي في بياقية وفي الكلام تقديم تقديره ليغفر لنا خطايانا من البحر ولم نكرهنا عليه قوله تعالى
 انه من يات الهارضية لسان قوله تعالى اجنات عدن يوبدل من الدرجات ولا يجوز ان يكون التقدير
 اجنات لان خال من فيها حال على هذا التقدير لا يكون في كلام اميل في الحال وعلى الاول يكون الجسار في الحال
 او معنى الاشارة قوله تعالى فاخرب لهم طريقا التقدير موضع طريق فهو مفعول به على الظاهر ونظيره قوله
 ان اضرب بعصاك البحر وهو سبيل ضربت زيدا وقيل ضرب بنا بمعنى جعل وشرح مثل قوله ضربت له سبيلهم ويسا بقع البياض
 مصدر اي ذات ميس فانه وصفها بالمصدر بمالعة واما ليس يكون البار فصفة بمعنى اليابس لا تخاف في الرفع لثمة
 اوجه احد ما هو متناف والثاني هو حال من الضمير في ضرب والثالث هو صفة للطريق العائد محذوف اي لا تخاف
 فيه ويقر بانجرم على النبي وعلى جواب الامر واما لا تخشى فعلى القراءة الاولى هو مفعول مثل معطوف عليه ويجوز ان يكون تقدير
 انت لا تخشى ويجوز ان يكون التقدير فاضرب لهم غير فاضرب قبل الالف في تقدير يجرم مثبت بالخروف المحل وقيل
 لا شاع الفتح ليتوافق مع الالف قوله تعالى ويجوده هو في موضع الحال المفعول الثاني محذوف فاني فانيهم
 ربه جنوده وقيل اتبع بمعنى اتبع فيكون البار معدية قوله تعالى جانب الطور وهو مفعول به
 اي تيان جانب الطور ولا يكون ظرفا له مخصوص فيجب ان يكون معطوف فيكون نيبا ايضا كقولهم لا تدمر
 سلبا ومن يحل نعم الام اي نزل قولنا وحمل قرياسن دارهم وبالكسر بمعنى بحب كقوله وحمل عليه عذاب مقبر قوله تعالى
 وما عجلنا انتقام مبتدأ وعجلا كقوله تعالى وما عجلنا انتقام مبتدأ وعجلا كقوله تعالى وما عجلنا انتقام مبتدأ وعجلا كقوله تعالى
 مستقفي في قوله ثم انتم لم تؤمنوا بآياتنا قوله تعالى وعدك احسننا ويجوز ان يكون مصدرا متوكدا وان يكون مفعولا معني
 لمعودة قوله تعالى عجلنا انتقاما بقرآنهم ونفخا من فيها وفيه وجنان احد بهما انما لغات وتجميع مصدر بمعنى
 القدرة والثاني ان انهم مصدر ملك بين الملك والفتح بمعنى الملوك اي اصلح اياهم والكسر مصدر ملك وقد
 يكون معنى الملوك ايضا واذ جعل مصدر اكان مضاعفا الى الفاعل المفعول محذوف فاني عجلنا امرنا والاصواب والخطاء

وكذلك الكاف نعت لمصدر محذوف في قوله لا تزلزلن ذلك ومصدرها فيمن الوعيد أي وعيد من الوعيد وجنس وعلى قول الجمهور
من زيادة قوله تعالى يفتنه على المسم ناعلة ووجه رفعه به وبالنون وفتح الياء ووجه منصوب قوله تعالى
له عز وجل يحجزان كونها مفعول بمجد بمعنى تعلم وان يكون خبرا مفعول بمجد ويكون بمعنى نصب وله الحال عن عزم واستعلق بجنبه
قوله تعالى لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب
معج لان آدم هو المكتسب وكان أكثر بقاء على الحياة منها قوله تعالى وانك تقرأ بفتح الهمزة عطف على موضع
ان التجميع وجاز ان يقع ان المفعول لئان لما فصل بينهما تقدير ان لك الشئ والري ولكن تقرأ بالكسر على الاستيفاء
او الحذف على ان الاول قوله تعالى فوسوس اليك منه يوسوس اليك لانه بمعنى أسوس عليه في موضع آخر انما
لانه بمعنى ذكر له ويكون لاجله قوله تعالى فغوى له جهنم على الالف وهو بمعنى فسوسه بك وقرئ شاذ
بالياء وكسر الواو وهو من غوى أفصيل ان لم يزل يوسوس اليك الشئ قوله تعالى ضحكوا جهنم على التوس فان اللفظ
في الوقت سب له منه ولشكك ايضاً يقرأ تشكي على مثال سكرى قوله تعالى ونحشراً يقرأ لضم الراء على الاستيفاء
ولسكنها ما تنوّل الحركات اواز مجزوم محلا على موضع جواب الشرط وهو قوله فان لم يذوقن العذاب قوله تعالى
ذلك في موضع نصب اي حشر مثل ذلك وفعلاً مثل ذلك او ايتا مثل ذلك واخر مثل اعاضك اوتسبأنا
قوله تعالى لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب لئن لم يذوقن العذاب
بمعنى علمك علقته في قوله وتبين لكم كيف فعلنا بهم والثاني ان يكون الفاعل دل عليه اهلنا اي اهلنا والجملة مفسرة وقيل
بالنون وكم في موضع نصب بالهنا اي كم قرأنا الهنا وقد استوفينا ذلك في سبل بني اسرائيل يشكون حال من انهم
الجزء في اسمهم المذنب للشركين في حال مشيتهم في ساكن من ايك من الكفار وقيل هو حال من المفعول في الهنا
اهلنا هم حال غفلتهم قوله تعالى واجل مسمى هو معطوف على كلمة اي ولو لا اجل مسمى لكان العذاب
لازماً صدر في موضع اسم الفاعل ويجوز ان يكون جمع لازم مثل قائم وقام قوله تعالى ومن انما
الليل في موضع نصب لست الثانية وطراف محمول على الموضع او معطوف على قبل ووضع الجمع موضع التثنية لان الهنا
له طرافان في قوله استأصله طرفي النهار وقيل لما كان النهار جنبا جمع الاطراف وقيل ما بالاطراف الساعات
لما قال ومن انما الليل لعلك ترضى وترضى وبها ظاهر ان قوله تعالى ذهرة في نصبه او جازعها ان يكون
منصوباً بفضل محذوف دل عليه متعباً اي جعلنا لهم ذهرة والثاني ان يكون بدلا من موضع به والثالث ان يكون بدلا من
والتقدير ذرة ذهرة فحذف الحذف ويجوز ان يكون جعل لازماً في ذهرة على المبالغة ولا يجوز ان يكون صفة لانه معرفة
وازا واجابة والاربع ان يكون على الذم اي اذم او عني وانما من ان يكون بدلا ملاحظاً في بعضهم وقال آخرون
لان قوله انفسهم من صلة متعدياً فيلزم منه انفصال من الصلة وهو موصول بالاجنبى واساس ان يكون كالا من الهنا

او من باو حذف التزوين لا تقارن الساكنين وجر المحمودة على البدل من الاختاره كى وفيه نظير اسابع انه قمين لما اولها ولى
 حكى عن الفراء وهو غلط لانه معرفة قوله تعالى فان عاقبة للتقوى و قد دل على ذلك
 قوله والعاقبة للمتقين او لم تأت بغير ايات على لفظا لينة وبالياء على معنى البيان وقري تفتية بالتزوين ما بدل منها واخر
 مبتدأ محذوف وحكى عن بعضهم بالنصب استنوين على ان يكون الفاعل او تية حال مقدمته والصبغ بالحريك الاستحسان
 فينتج جواب استفهام ونزل مخزى على تسمية الفاعل وترك تسمية من اصحاب ابتداء وخبر والجمل في موضع نصب و
 ليكون معنى الذى اذلا عايد عليها وقد حكى ذلك عن الفراء الصراط السوى فيه حس قرات الاولى على فصيل على استوى الشانية
 السوارى الوسط والثالثة السور بفتح السين بمعنى الشرط والرابعة السوى وهو ما نيت الاشور واثرش على معنى الصراطى السوى
 كقولهم استقاموا على الطريقه والحاشية السوى على تصغير السور ومن استبدى بمعنى الذى وفيه عطف الخبر على الاستفهام وفيه تفتية
 قول الفراء ويجوز ان يكون من في موضع جزم وحاب من استبدى بمعنى الذى صلى الله عليه وآله وسلم ويجوز ان يكون استفهاما
 كالاول

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى وهم في غفلة هم مبتدأ ومعرضون الخبر وفي غفلة يجوز ان يكون حالا من الضمير في معرضون اى هم
 غافلين ويجوز ان يكون خبرا لثانيا قوله تعالى محدث محمول على لفظ ذكره لورفع على موضع من ذكره جار مجزا
 ربه يجوز ان يتعلق بآية وان يكون منته لذكره ان يتعلق بمحدث وان يكون حالا من الضمير في محدث قوله تعالى
 كاهية هو حال من الضمير في يعبرون وان يكون حالا من الواو في استمعوه قوله تعالى الذين ظلموا في
 موضع ثلثه اوجا صا الرفع وفيه اربعة اوجا صا ان يكون بدلا من الواو في استروا والساى
 ان يكون فاعلا والواو حرف النجم والاسم والثالث ان يكون مبتدأ وخبر بل هذا التقدير يقول بل هذا الرابع ان يكون
 خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين ظلموا والوجه الثاني ان يكون منصوبا على اضمار اعني والثالث ان يكون مجرورا بمتعة
 للباس قوله تعالى قل من ينزل على الامرو قال على الخبر وفي السماء حال من القول وحال من الفاعل
 في يعلم وفيه ضعف وتعلق يعلم قوله تعالى اصغاث احلام اى بها اصغاث كما ارسل اى اياها مثل
 ارسال وبن والساى صفة لبرية كاعلى اللفظ او على الموضع ويوحى بالياء والبريم قائم تام الفاعل وتوحى باليون والضمير
 محذوف اى اياها مروا نهي قوله تعالى جسدا اسود في موضع الجمع والبناء في محذوف اى اجساد
 ولا يكون صفة لاجساد وجعلها هم يجوز ان يكون تعجيبا الى الشبهة وان تعجيب الى واحد فيكون جسدا لا ولا يكون حال خبر
 قوله تعالى فيه ذكر كسبها صفة كتاب رذكر كسبها الى المنحول اى ذكر آياتها بحكم ويجوز ان يكون

مضافا الى الفاعل اي اذكرتم من الشرك ولكنه يرب النبي فيكون المفعول محذوف او لم في موضع نصب بعضهما وكذا كانت في
 هذه نظرية قوله تعالى اذ اقم صفة للمخافة فهم مبتدأ ويركضون الخبر واذا ظرف للخبر قوله تعالى ثلاث
 دعواتهم تلك في موضع رفع قسم زالت ودعواتهم الخبر ويجوز ان يكون الدعوى قولهم يا ويلنا وحسبنا المفعول ثان وباعتبار
 مثل حصيد فلهذا لم يسمج كما لا يجمع مثل المقدور وخادمين مبتدأ هذا ملحوظا من ويجوز ان يكون صفة لخصيد ولا عين
 من الفاعل في خلقنا وان كانا بمعنى اكنوا وقيل هي شرا فاعيد مع قرى شاذا بالنصب وهو بعيد وبطل فيه على اي الحق
 فانه منع وما نقصون حال اي والويل والتعداد بمعنى الذي او موصوفة او مصدرية قوله تعالى ومن عنده
 خبر وجان احدهما ان يكون بمن محطوة على من الاولى والاولى مبتدأ وله خبرا وهي مرفوعة بالظرف فعلى هذا لا يستكبرون
 حال الامر من الاولى او الثانية على قول من رفع بالظرف ومن الضميمة في الظرف الذي هو خبرا ومن الضميمة في عنده والوجه
 الثاني ان يكون من الثانية مبتدأ ولا يستكبرون الخبر قوله تعالى يسجون يجوز ان يكون سافدا وان يكون
 مالا من ضمير الفاعل قبلها ولا يفرون حال من ضمير الفاعل في يسجون قوله تعالى من لا ترضى هو صفة الله
 او متعلق بالتحذير واعلم اني ابتداء غاية الاستحسان قوله تعالى لا اله الا الله ارفع على ان الاصفة بمعنى غير ولا يجوز ان يكون بلا
 فان المعنى يصير الى قولك لو كان فيما اسد لفسد الا ايرني انك لو قلت اجاني في قولك الازيد على البديل كان الحق جازما
 زيدا وحده وقيل يمتنع البديل لان قبلها ايجاب ولا يجوز ان نصب على الاستشارة بل وجهين احدهما انه فاسد في المعنى و
 ذلك لكما اذ قلت لو جازي القوم الازيد لقتلتهم لكان معناه ان القتل متنع لكون زيد مع القوم فلو نصبت في الآية
 كان المعنى ان فساد السموات والارض متنع لوجود الله مع الآلهة وفي ذلك اثبات الله مع الله واذ ارفعت على الوصف
 لا يلزم مثل ذلك لان المعنى لو كان فيما غير الله لفسد ما والوجه الثاني ان الله هنا محذوف واذا كان محذوف لم يستثن منه عند
 عادة من المحققين لانه لا عموم له بحيث يدخل فيه مستثنى لولا الاستثناء قوله تعالى ذكر من مع العجمو على
 فاضافة وقرى بالتثنية على ان يكون من في موضع نصب بالمصدر ويجوز ان يكون في موضع رفع على اقامته اسد رقام
 لاسم فاعله ويقرأ كذلك الا انه بكسر الميم والتقدير يذادك من كتاب يخفى من كتاب قبلي ونحو ذلك فحذف الموصوف
 وله تعالى الحق الجسور على ان نصب بالفعل قبله وقرى بالرفع على تقدير حذف مبتدأ قوله تعالى بل عباد
 لانهم عبادوكم ومنون بالتخفيف والتشديد ولا يبقونه صفة في موضع رفع قوله تعالى فذلك في موضع رفع
 لا بد وقيل في موضع نصب بفعل دل عليه خبره وبطله جواب الشرط ولذلك في موضع نصب خبره اي جزاء مثل ذلك
 له تعالى او لم يقر بالواو وبخلافه وقد ذكر نظيره في الهرة عند قوله وقالوا اتخذه كائنا انتم تبعوه الى
 من درقا بسكون التاء اي ذاتي قى او موقوفين كالحق بمعنى الخلق ويقرأ العجبا وهو بمعنى الرقوق كالقبض والنقص
 على اي خلقنا والمفعول كشيء وحى صفة ومن الابتداء الغاية ويجوز ان يكون صفة لكل تقدم عليه نصار حالا ويجوز

ان يكون جعل بمعنى تميز فيكون من الماء مفعولاً ما نيا ويقراً جاعلاً ان يكون منته كل او مفعولاً ما نيا ان تميز اي جاز ان تميز وتلك
تتميد و جاز جاز ان ي سبلاً ما جاز في الآية الاخرى وقيل سبلاً ما كل اي كل واحد منهما ومنها يعود الى اللبس
والشس التميز يحسن خبر كل على المعنى لان كل واحد منهما ادراج وكلما يسج وقيل يحسن على هذا الوجه حال والجزء وقيل القدر ليسا
والجزء يحسن والى بغير الجمع على معنى كل وذكر كل من يعقل لانه وصفاً بالسادة وهي من صفات من يعقل قوله تعالى
اذا ان مت قد ذكر في قوله وما محمد الا رسول قوله تعالى لست بمتصدراً ومفعول له اوفى موضع الحال اي فائين
او على المصدر بمعنى بنوكم لي فتشكك بها فتنه قوله تعالى لا تفرحوا بمفعول ثان اي فخره و به واعاد ذكرهم توكيداً
قوله تعالى من جعل في موضع نصب بخلى على الجاز كما تقول غنى من طين وقيل هو حال اي غللاً وجواب له
مخوف وحين مفعول بلا ظرف وبقية مصدر في موضع الحال قوله تعالى من الرحمن اي من امر الرحمن فبني
موضع نصب بجاءكم ونظيره مخطو من امر الله قوله تعالى لا يستطيعون پوستاف تقصصا من اطرافها وذكر
في الرعد قوله تعالى ولا يسمع فيه زلات وجوهها غامرة واذا مضى سبب سبب او باله عار فعل هذا القول يكون
المصدر المعروف بالالف واللام عاراً قوله تعالى من عذاب صفة لغو او في نصب ثم قوله تعالى
القطا انما اوردوه و هو صفة الجمع لانه مصدر وصف بان شئت قلت التقدير ذوات القدر المميز التي لاجله وقيل هي
بمعنى في وتسيا بمعنى المصدر ومثال النصب على ان خبر كان اي وان كان انظر المفعول ويقراً بالرفع على ان يكون كان تامه ذ
من خزل منة جثة او مثال آتينا بالقصر جنة ويقراً بالمعنى جازيناً بها فهو يقرب من معنى اعطينا لان الجسد اعطينا
وليس مفعولاً من آتينا لان ذلك لم يقل فبهم قوله تعالى وضياء قيل دخلت الواو على الهفظة كما تقول مررت بـ
الكرم و اعلم فعل في ذلكون حال اي الفرقان ضياء وقيل هي خاطفة اي تيسر ثمة استيا الفرقان الضياء والذكر قوله
تعالى الذين يحشون في موضع نصب على الهفظة او نصب باضار عني ارفع على اضارهم و باقيت حرك
قوله تعالى اذ قال اذ طرف لعالمين اورشده ولا تانيا ويجوز ان يكون به لاسن موضع من قبل ويجوز ان
ينصب باضار عني و باضار اذكر لاسن كقولن قيل اللام مخي على كقولن خريج عيسى غافلين وقيل على بابا والمعنى ليا
عاب و ن وقيل فادت مخي الاختصاص قوله تعالى على ذلك يحكم لايحجزان تعلق بالشاوين لما لمزم
من تقديم الهفظة على الوصل فيكون على اثنين قد ذكر في موضع قوله تعالى حياء اذ القرا بالضم والفتح والحس
وهي لغات وقيل لهم على ان واحدة جذاذة وكسر على ان واحدة جذاذة بالكسر والفتح على المصدر كالحصا و التقدير
ذوي جذاذة ويقراً بضم هم من غير الف و واحدة جذاذة قليل و قلب قوله تعالى من فيل لايحجزان
يكون من استقام فيكون استيناف ويجوز ان يكون بمعنى الذي فيكون انه و بعد الخبر قوله تعالى يذكر
مفعول ثان لمعنا ولا يكون ذلك لاسموا كقولك سمعت زيدا يقول كذا والمعنى سمعت قول زيد ويقال صفة

ويجوز ان يكون حاله في ارتفاع ابراهيم عليه السلام وجراحه به خبر جنداً محذوف اي هو ذا وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف اي
 ابراهيم عليه السلام والنا في هو سادس اخر فتمت بينا والثالث هو مفعول افعال لان المعنى يذكر ابراهيم في تسميته فالمراد الاسم
 النسي قوله تعالى على اعين الناس في موضع الحال اي على روي تسمي ظاهر الهم قوله تعالى بل فعله
 الفاعل كبريهم وهذا وصف او بدل قبل الوقف على فعله والفاعل محذوف اي فعله من فعله وهذا بعيد لان حذف الفاعل
 لا يوجب قوله تعالى على رويهم متعلق بنكس او يجوز ان يكون حالاً فيعلق بمحذوف ما هو لا يعلقون الجملة
 تستدفع مفعولي علمت لقوله بلنوا الهم من محض شيان في موضع اصدراي فعاثت لكم قد ذكر في بيان قوله تعالى
 برد اي ذات برد على تعلق سلام ابي صفه قوله تعالى نافلة حال من يعقوب وقيل هو صمد بك الهمزة
 العاقبة والفاعل فيه معنى وبنا وكلاً المفعول الاول لجعلنا واقام بصلوة الاسل في اقامته وهي عوض من حذف احدى
 ما الغين وجعل المضاف اليه بلا من الماء قوله تعالى ولو طاهي او تمالوا طوا او تمالوا مفسر للمحذوف و
 له ونوحا وداود وسليمان وابوب وما بعده من اسماء الانبياء ويجوز ان يكون التقدير اذ كرله طوا والتقدير واذ كر خبر لوط
 الخبر محذوف هو لفاعل في اذ قوله تعالى ونصناه اي منناه من اذ اهم قيل من معنى على واذا نفسيست
 لمان والحكمي بمعنى الذين اختصوا في الحرث وقيل الضمير لهم ولد داود وسليمان قيل مولود وسليمان خاصة وجمع لان
 قوله تعالى مع داود الجبال الفاعل في مع سبحن وهو نظير قوله يا جبال اقبي معه وسبحن حال الجبال
 لير معطوف على الجبال وقيل اي بمعنى مع وبقية شاذ بالرفع عطفا على الضمير في سبحن قيل التقدير والظهير كذا
 له تعالى لذكر يجوز ان يكون وصفا للبرس وان يتعلق بعلينا او بصنعة محض كجوز ان يكون بلا من كبر ما
 سارا ويجوز ان يتعلق بعلينا اي لاجل تخصيصكم وتخصنكم باليا على ان الفاعل الله وداود الصانع والتعليم والبرس بالتارة
 الى الصنعة او الدرع وبالنون سد تعالى على تعظيمه ويقر بالشد مد والتحقيق والرجح نصب على تقدير وجزنا سليمان
 رذل عليه وسخرنا اولي ويقر بالرفع على الاستيفاء عاصفة حال تجري حال اخرى ما بدلا من عاصفة ومن الضمير فيها
 قوله تعالى من يغوصون من في موضع نصب عطفا على الريح او رفع على الاستيفاء وبني بحرة
 ومرة والضمير عائد على معناها ودون ذلك صفة لعل قوله تعالى وحده وذكر مفعول له ويجوز ان نصب
 على المصدراي ورجمناه ومناصبا حال قوله تعالى نجيهم على الجمع بين النونين التحقيف لهم وقدر
 بنون واحدة وتشديد الهمزة فيه ثلثة اوجه سواء فعل فاض ولكن الياء اشارة للتحقيف والفاء مقام الفاعل المصدراي
 التي في النجا وهو ضعيف من جبين احدى تسكين آخر الماضى والثاني اقامته المصدراي مقام الفاعل مع وجود المفعول
 الصحيح والوجه الثاني انه فعل مستقبل قلبت منه النون الثانية جيا واغمت وهو ضعيف ايضا والثالث ان اصله نجي بفتح
 النون الثانية ولكنها حذف كما حذف التاء الثانية في تظاهرون وقد ضعف ايضا لوجه اربعة من الائمة

اصل می‌باشد، اما حکمتی قد فایده جدا و شانی آن هر گاه غیر حرکت النور فایده تشتمل بر جمع مبینا بخلاف تظاہر و انوار الی
لوقلت تنجانی المظالم لم یمنع حذف النار الثانية قوله تعالی وخبأ ورجعنا مقول الما و مصدر فی موضع الحال
او مصدر علی المعنی قوله تعالی و البتة ای و ذکر التي و يجوز ان يكون فی موضع رفع ای و ما یسلی علیک خبر التی
و فیما یعود علی مریم و آیه مقول تان فی الافراد و جان احد جانان مریم و ابنتا جميعا آیه واحدة لان الحب منها کسب
و الثاني ان تقدیره و جعلنا بآیه و ابنتا کذا کما فایه مقول المعطوف علیه و قبل المحذوف هو الاول و آیه المذکور لانا
قوله تعالی امتنع الرفع علی انه خبر ان بدل او عطف بیان ان الله بالغصب حال و بالرفع
بدل من حکم او خبر بانه محذوف قوله تعالی و تقطعوا امرهم ای فی امرهم ای تفرقوا و قبل عطفی تقطعوا بنفسه
بمعنی تقطعوا ای تفرقوا و قبل مؤنثی تقطع امرهم و لای السعی قبل تعود علی من قوله تعالی و حوام غیر بالالف و
بکسر الحاء و سکون الراء من غیر الف و بفتح الحاء و کسر الراء من غیر الف و هو فی ذلک کلمه مرفوعه بالابتداء و فی الخبر و جان احد بها
هو لایرجعون و لازاده ای امتنع رجوعهم الی الدنيا و قبل لیست رائده ای امتنع عدم رجوعهم من عصیتهم و یحیدان یكون انهم
فا خلا سده من الخبر و الثاني خبر محذوف تقدیره و توتیهم و درجا بضمهم و جعلت لازاده و قبل حرام و حرم لغتان مثل حلال
و حرام و من فتح الحاء و کسر الراء کان هم فاعل من حرم ای امتنع مثل فلتی لمنه لا غائب لی و لا حرم ای امتنع و یقر حرم علی انه
فعل کسبر الراء و ضمها و انهم الفتح علی انها مصدریه و بالکسر علی الاستیناف و حتی متعلقه فی المعنی کسبر الراء فی کسر الاستیعاب الی هذا
الوقت لا عمل فی اذا و یقر من کل محدث بالجیم و الثانی و یجوز علی الحدب و یسلون کسر السین و ضمها و هما لغتان و جواب اذا
فاذا هی و قبل جوابها قالوا و یطایقون و قبل و التوا و زاده قوله تعالی فاذا هی اذا المعناه و ای مکان العالم
فیما شافحه و هی ضمیه القصة و ایما الذین مبتدأ و شافحه خبریه یا و یطایق موضع نصب ابتالوا المقدر و یجوز ان یتكون التقدير
یتقولون فیکون حالا قوله تعالی حسب جنهم یقر ففتح الحاء و هو ما تودر و یسکونها و هو مصدر حصبتا و قدما
فیکون محیی المحسوب و یقر بالعناد و محذوف و ساکنه و بالطاء و هما المعنی انهم لهما یجوز ان یتكون بدل من حسب جنهم و ان یتكون
قوله تعالی هنا یجوز ان یعلق بسبق و ان یتكون حالا من الحسی و لایستعملون یجوز ان یتكون بدل من یسعدون
و ان یتكون خبرا ثانیاً و ان یتكون حالا من الضمیر فی یسعدون و یلوکم ای یقولون قوله تعالی یوم نطوی یجوز
ان یتكون بدل من العائد المحذوف فی قوله توعدون و علی ضار اعنی و نظر فاللا یخرجنهم و بانضار ذکر و نطوی بالنون
علی التعلیم و بالیاء علی الغیبه و بالباء و ترک تسمیه الفاعل و السماء بالرفع و التقدير طیا علی و هو مصدر مضارع الی
المفعول ان قلنا السجل القدر فاس و قبل یوم ملک و کاتب فیکون مضافا الی الفاعل و یقر کسر السین و الجیم و تسمیه
اللام و یقر بفتح السین و سکون الجیم تخفیف اللام و ضم السین و الجیم مخففا و شد وادی لغات فیه و اللام فی الکتاب
زاده و قبل ای معنی علی و قبل متعلق بلی قوله تعالی کما یبدلنا الکاف نعمت مصدر محذوف ای نعمه

یہاں اعلیٰ معنی قبول قولہ تعالیٰ من الحجۃ فی موضع حرمۃ الربا وعلیٰ ربیب وقرأ الحسن البعث نفع
 العین وہی القدرۃ تشریحاً کہ ہو علیٰ البصر علی الاستیفاء اذ لیس الخی نلتنا لم تقر وقری بالنصب علی ان یكون مبطوناً فی
 انقضاء المعنی مختلف لان اللام فی التبین للعلیل واللام المقدرۃ مع تقر للصورة وقری فیقع الوزن وضم القاف والراء
 ای لکن وظلاً حال مدعو وادعی معنی الجمع فیصل التقدير یخرج کل واحد من کل ما لک قال فاجلدهم ثم ینزل علی کل
 واحد منهم وقیل ہو مصدر فی الأصل فذلک لم یجمع من بعد علم شیئاً قد ذکر فی النحل ودرت من غیر سبب من باربر
 اذ اذا وقری البصر وہو من باب القوم وہو اذ ارتفع علی موضع عال لیلظ لہم بالمعنی ارتفعت وابتستری اشیاء و
 اوالوا وادعی کل وجہ سبج زواجاً للمفعول محذوف وعند الانقضاء من زائدہ قولہ تعالیٰ ذلک مبتدأ
 وبان اسد الخبر قیل البتہ أمخوف ای اللام ذلک وقیل فی موضع نصب ای فعلنا ذلک قولہ تعالیٰ یخیر
 حال من الفاعل فی جادل وہی مخلصہ حال ایضا ولاضافة غیر محذوف ای مخلصہ لیس بجزان من یخیر فی جادل فی الذل
 بجزان کیون حالاً مقدرۃ وان یكون متعارفہ ای مستحقاً وجزان کیون متانفا قولہ تعالیٰ علی حرف ہو حال
 ای مضطرباً من لزاخر الذی ہو حال ای یطلب قد خس وجزان کیون مستانفا ویقرأ خاصۃ الذی ہو خس الذی ہو علی اہم وہو
 حال ایضا والاخرۃ علی ذلک خبر قولہ تعالیٰ ینزل علیہم من السماء ماء فیرزقہم فیہا من السماء وہو سبب ذلک
 ان اللام علی مفعول الذی قبلہا عن العمل اذ کان من فصال القلوب وہو لیس متما وہم فی ذلک علی طریقین احدهما
 ان یكون مدعو غیر عامل فیما بعده لا انقضاء ولا تقدير وافیہ علی ہذا ثلثہ او جراحہ بان یكون محکوم لہ عموماً والاولیٰ فلا یكون لہ
 معمول والثانی ان یكون ذلک معنی الذی فی موضع نصب مدعو مدعو مدعو لہ فی ہذا لہم ولکن قد مفعول وعلی ہذا
 قول من جعل ذامع غیر الاستفہام معنی الذی والثالث ان یكون تقدير ذلک ہو لہلال البعید مدعو ذلک مبتدأ
 وہو مبتدأ ثان او بدل وعاد و لہلال خبر البتہ ویدعوہ حال البتہ مدعو وہو فیہ ضعف وعلی ہذا وانا وجہ اللام بعدہ
 مستأنف ذن مبتدأ و لیس المولیٰ واسطرتی الثانی ان مدعو متفصل بما بعده وافیہ علی ہذا ثلثہ او جراحہ بان مدعو
 یشبہ افعال القلوب لان معنایہی من خبرہ اقرب من تفعلہا ولا یصدر ذلک الاعین احتقاً وکانہ قال الخیر
 والاسن ان یقدر بترجمہ لان یزعم قول مع عتاد والثانی ان یكون مدعو معنی یقول ومن مبتدأ وضرہ مبتدأ اقرب خبر وہو
 لہ صلتہ من خبر من محذوف تقديرہ آلہ والہی وموضع الجملۃ نصب بالقول لیس متانف لانه لا یندرج دخولہ فی
 المحکات لان الخبر لا یتلون عن معناہم لیس المولیٰ والوجه الثالث قول الفرادہ ہوان التقدير مدعو من اشترکہ تم قہ
 اللام عن موضعہا ہذا البعید لان باقی صلتہ الذی لا یقدم علیہا قولہ تعالیٰ من کان موہباً و لہایا لہایا
 ولہی من فی موضع نصب متظہر لہو علی کسر اللام فی یقطع وقری باسکانا علی تشبیہ ثم بالوا والثانی لان الجمع محذوف
 قولہ تعالیٰ وان لک بعد ای ہذا لہا ان اسد مدعی التقدير ذکر ان اسد وجزان کیون التقدير ولان البتہ

الآيات من يشاء ان يقول له تعالى ان الذين آمنوا واخرجنا من ديارنا وهم خائفون ان الله ليصرفهم
 وقيل ان الثانية تكرير للاولى وقيل التخييل وقد مر في قوله تعالى ان الذين آمنوا واخرجنا من ديارنا وهم خائفون ان الله ليصرفهم
 بتخفيف الباء وهو بعيد لانه من الريب ودجها انه حذف الباء الاولى كراية التضعيف ولجميع من ساكنين وكثير مستند
 ون الناس مثله والخبر محذوف تقديره طيعون او مشايرون او نحو ذلك وعمل على ذلك قوله وكثير حق عليه العذاب تعظيم
 وكثيرهم ولا يكون محطفا على قوله من في السموات لان الناس يملكون فيه وقيل هو معطوف عليه وكثير التفصيل من
 كرم كبر الراوي وقيل يقع الراء هو مصدر بمعنى الاكرام قوله تعالى خصمان هو في الاصل مصدر وقد وصف به واكثر
 استعمال توحيد من بانه وجمعه حلة على الصفات والاسماء وخصصوا انما جمع حلا على المعنى لان كل خصم فرقي فيه
 فخاص قوله تعالى يصيب جملة على ساقته ويجوز ان يكون حال من الضمير في قوله يصيبه بالتخفيف وقرئ
 تشديد للتشديد والمجمل حال من ابيهم قوله تعالى سمعتموه كمالا العامل فيها العبد وامن غم بدل ما عادة النافض بدل
 شمال وقيل الاولى لا ابتداء الثانية والثانية معني وذو القائل قيل هم حذف القول قوله تعالى يحلون
 راكنا تشديد من التخييل المعنى ويعربا بتخفيف من قولك اكل الحبيب الحلي وهو بمعنى المستد وقيل بفتح الاء والتخفيف وهو
 يستلزم ان لا يثبت المعنى ويجوز ان يكون استعارة ليعني كما اذا سن يكون من زائدة او يكون المفعول محذوف فاعلم ان اساءة
 له وقيل من حليته هكذا اذا ظفرت ومن ذهب لعنت لاساور ولو لم يعطوف على اساءة ورا على ذهب لان
 سوار لا يكون من لو في العادة وصحيح ان يكون حليا وقيل بالتعصب عطف على موضع من اساور وقيل هو منصوب
 محذوف تقديره ويعطون او لو اذ امره وترك لفتان تقديره ما قوله تعالى من القول هو حال من السب او من الضمير قوله تعالى
 مدون حال من الفاعل في كفرا وقيل معطوف على المعنى اذا التقدير يكفون يصدون او كفروا وصدوا والخبر على حين محذوف
 به معذون بل عليه آياته وقيل الباء زائدة وهو الخبر وجعلنا يتعدى الى مفعولين فالضمير هو الاول وفي الثانية
 فاعلم ان اساءة الناس قوله تعالى سواء خبر مقدم وما بعده المبتدأ وهما متجانسان ضمير في قوله
 ومن الضمير في الجار والوجه الثاني ان يكون الناس حالا والمجمل بعده في موضع المفعول الثاني وانما ان يكون المفعول الثاني
 سواء على قراءة من نصب والعاكف فاعل سواء ويجوز ان يكون فعل متعدي الى مفعول واحد والناس حال المفعول يتعدى اليه
 بوزن مجرد وقرئ العاكف بالجر على ان يكون به لاسان الناس سواء على هذا نصب لا غير ومن يرد لجمهور على ضم اليهم ان اراد به
 فاعلم ان اساءة من الورد فعلية هنا يكون بالجار حالا في نصب بالجار وعلى الاول يكون الباء زائدة وقيل محذوف تقديره يا ايها
 بظلم بل من عادة الجار وقيل هي حال ايضا اي الجار حالا وقيل التقدير الجار بسبب الظلم قوله تعالى واذ يداننا
 اننا نذكر مكان البيت ظرف واللام للارتداد اي ارتدنا مكان البيت والدليل على قوله واذ يداننا اي اساءة
 بل اللام غير زائدة والمعنى انما لا تشرك تقديرة فاعلم ان لا تشرك فان محذوف للقول وقيل هي مصدرية اي نسيته

ذلک کما تشکر جعل الہی ملکہ لہا وقوی ذلک قرآنہ من قرأ ہا بالیاء القامحین ای المتہین فیسل راہ المتہین قولہ تعالیٰ
 واذن یقرآنہ الشدید والتخفیف والمدی اعلم ان سبأ حج رجالا حال وجوب سبغہ علی یقرآنہ الغنم الرابع والتخفیف وجہ
 قلیل فی الجمع ویقرآنہ الغنم والتشدید مثل صائم و صوام ویقرآنہ رجالی وعلی کل خسار فی موضع الحال ایضاً ویقرآنہ
 صام بغيره والمذکر والمؤنث ویتیمج رسول علی المعنی المعنی ویرکبنا علی ضررنا متین فهو صدق لضم امر وقری شاذ
 یاتون ای یاتون علی کل خسار وقیل یاتون مسانفا ومن کل فج متعلق بقولہ تعالیٰ لیتشهدوا بآیہنا
 یتعلق الاما ہذا وان یخلق یتأتول قولہ تعالیٰ ذلک ای الامر ذلک فهو خیر بہ ضمیر التعظیم الذی علیہ
 یعظم الاما یتأیی بجوزان یكون الاستشعار من غلظ الان سببہ الانعام لیس فیما تموزم وجوزان یكون متصلاً ویصرف ہے
 ما حرم منها بسبب عارض کالموت ونحوہ من الا ومان بن ایمان انفس ای یستبقوا الرخص من ہذا القبیل ومعنی ابتداء
 الغایہ بہنا قولہ تعالیٰ حقاً کہ ہو حال غیر شکرین کذلک وکانا حراً یقرآنہ کاک عطف علیہ قولہ فخلقہ فجوز
 ان یكون التقدير فهو محظف فیکون عطف الجملہ علی الجملہ الاولى وفيہا قرأتان قد ذكرت فی اول البقرہ قولہ تعالیٰ
 فانہما من تقوی القلوب فی ضمیر المؤنث وجمان احدہما ضمیر الشعار واخفاف محذوف تقدیرہ فان تعظیہما
 واعاد علی من محذوف ای فان تعظیہما من تقوی القلوب منہم ونخرج علی قول الکوفیین ان یكون التقدير من تقوی
 قلوبہم والالف واللام یل من ضمیر الوجه الثاني ان یكون ضمیر مصدر نحوث تقدیرہ فان الغلطۃ او الحمرۃ او الخمرۃ
 وتقدیر العائد علی تقدم قولہ تعالیٰ لکف فیما تہمیر بسببہ الانعام والہنک ففتح لیسین وکسرہ وہما لفتان
 وقیل الفتح للمصدر وکسرہ للکان قولہ تعالیٰ الذین اذا ذکرہم جوزان یكون نصبا علی الضمنا والبدل
 او علی ضمائر معنی وان یكون رفعاً علی تقدیرہم وضمیم الصلوۃ لجمہور علی الجواز اضافہ وقرآن الحسن بالنصب استقرہم
 فحذف النون تخفیفاً لا لافاضۃ قولہ تعالیٰ والبدن ہو جمع بدن واحدة بدۃ مثل شرب وشرب وقیل
 رہو جمع بدۃ مثل شربۃ وشرہو بقرآنہم الدال ثلثاً وجمہور علی انصب ففعل محذوف ای وجعلنا البدن ویقرآنہم الرقع علی الالف
 والکلم من اجلکم فیتعلق بفعل من شعائرہم لیس قول الثاني لکم فیما خیر لکم حال صواب حال من الہما ای اجعلنا الی جنب بعض
 ویقرآنہم لیس واما من ہر الہی یقوم علی ثلاث وعلی سبک الرابعۃ وذلک یكون اذا عقلت البدۃ ویقرآنہم فی ای خیر
 للہ ویقرآنہم بسکین الباء وہو ما سکن فی موضع انصب من النقص القانع بالالف من قولک فتح اذا رضی الشئ لیس
 ویقرآنہم الف من قولک فتح قوا اذا سال وقرآنہم المعترض ویقرآنہم المعترض بفتح الباء وہو فی معناه یتقال عزمہم ثم یومر
 وعزمہم اذا تعرضہم الغلب کذلک الکاف نعت المصدر محذوف تقدیرہ شحراً یا شحیر مثل ما ذکرنا قولہ تعالیٰ
 لن ینال لجمہور علی الیاد لان اللوم والدما جمع مکبر فیما غیر حقیقی فیصن منہما جمل ویقرآنہم الباء وذلک ینال التقوی
 قولہ تعالیٰ ان الله ینال بقرآنہم الف والالف ہما سواء ویقال ان الالف تدل علی ان المدافعة یكون بین المدافع

ربين من يعصوا ذى المؤمنين قوله تعالى اذن يقرأ على سبعة الف حل وعلى ترك تسعة وكذا يك يأتون وابتدوا ان لهم
 فى القتال بسبب توجبه انهم قوله تعالى الذين اخبروا بولعته للذين الاول اوبدل منادى موضع نصب عني
 اولى موضع رفع باضارهم الا ان يقولوا هذا استثناء منقطع تقديره الا يقول لهم ربنا الله ورفيع الله ودافع قد ذكرنا البقرة
 وصلوات اى موضع صلوات ويقرأ بمكون اللام مع الصاد ومع كسر وا ويقرأ بضم الصاد واللام وضم الصاد وفتح اللام ومكون
 اللام كما جازى حجرة اللغات الثلاث ويقرأ صلوات بضم الصاد واللام واسكان الاول ومثل صلب وصلوب ويقرأ صلوات
 بفتح الصاد واسكان اللام وياء بعد الواو ثم يعجز الثلاث ويقرأ صلوات بفتح الصاد وضم اللام وبه اسم عبري ولهم في فيا يؤ
 على الواضع المذكورة قوله تعالى الذين ان مكناهم من قبل الذين اخبروا بكبرى مصدر فى معنى الاثر قوله تعالى
 وكان يحوزان يكون فى موضع نصب باول عليه الهكنا وان يكون فى موضع رفع بالابتداء والهكنا وا الهكنا سوار فى معنى وسر
 معطوفة على قرينة قوله تعالى فانها انهم للقصص والجهل بعد ما عسر علينا وابتدوا اى فى الصد ورسفة موكدة قوله تعالى
 معجزين حال يقرأ معجزين بالالف والتخفيف هو فى معنى اشد وشل عايد وغبد وقيل جازى سابق وعجز سبق قوله تعالى
 الا اذا اتقنى قيل هو بفتح شين غير تخفى وقيل الكلام كلفى موضع صدقة لى القاسية الف اللام معنى الذى والضم فى فلكهم
 لعل عليها وقلوبهم مرفوع باسم الفاعل واقت لازم لكان موضعه الفعل للقصص تارة الثانية وهو معطوف على الذين قوله تعالى
 يؤمنوا هو معطوف على يعلم وكذا تك تحببت لهما والذين المحبوس على الاضافة ويقرأ لهما وبالفتوى والذين لى مرتبة كسر
 ولهم وهما لغتان قوله تعالى يؤمىل منصوب بقوله لله ولله الخبر وحكم ستانف ويجوز ان يكون حال اسن اسم
 الجاهل فيه بآر قوله تعالى فاولئك الجملة خبر الذين ودخلت الفاعل معنى الخبر فقلوا بالتخفيف والتشديد ولقوله
 الخبر روزقا مفعول ثان وكتمل ان يكون مصدر موكدة قوله تعالى ليدخلنهم يجوز ان يكون بدلا من ليزقنهم و
 يجوز ان يكون ستانفا مدخلا بفتح والضم وقد ذكرنا اسن قوله تعالى ذلك اى الامر ذلك وما بعده ستانف
 بشل ما عرق بالباء فيها معنى لىب الالمعنى الاله ولينصرة خبرين قوله تعالى هو الحق يجوز ان يكون هو توكيد وفصلا
 وبمبدأ ويدعون بالياء والمعنى فامر قوله تعالى فتصبح الاض انما رفع الفعل ههنا وان كان قبله لفظ افعل
 لامر من احد ما انه استفهام معنى خبرى قد ريت فلا يكون له جواب ثم انى ان يعالفا ينصب اذا كان المستفهم عنه سبب له ورتبة
 لانزال الماء لا يوجب اخضر الاض انما يجب عن الماء والتقدير فى اى القصص وتصبح ويجوز ان يكون فتصبح بمعنى اصحت وهو
 معطوف على انزل فلا موضع له وتخضرة حال هو اسم فاعل قرى شاذ الفتح الهمزة تخفيف الضاء مثل سبلة ومجزرة اى ذات
 خضرة قوله تعالى والفلك فى نصب وجان احدهما منصوب بغير معطوف فاعلى والثانى هو معطوف على اسم
 وتجري حال على الوجه الاول وخبر على الثانى ويقرأ بالرفع وتجري الخبر ان تقع مفعول لى كما رتبة ان تقع ويجوز ان يكون فى موضع
 اى من ان تقع وقيل فى موضع نصب على بل الا شمال اى ويسك وقيل لهما اى نية قوله تعالى فلا ينار عناء

ان ليس في الكلام فعل بالفتح وما حكى الفراء من قولهم نادى فيها خرعال لا يثبت وان ثبت فخرشاذ لا يعمل عليه ثبت يقرأ
 بضم التاء وكسر الباء وفيه وجان احدهما مستعد والمفعول مخدوف تقديره تثبت قربا وجناها والباء على هذا حال من تقدير
 اى وفيه الدرس كقولك خرج زيد ثيابا وقيل الباء زائدة فلا حذف اذا قبل المفعول الدرس والوجه الثاني هو لا ذم بقل
 ثبت لبقول ان ثبت بمعنى فعلى هذا الباء حال وقيل هى فعل اى ثبت بسبب الدرس ويقرأ بضم التاء وفتح الباء وهو معلوم
 ويقرأ بفتح التاء وضم الباء وهو كالوجه الثالث في المذكور وصيغ معطوف على الدرس وقرئ فى الثالث بالنصب عطفا على
 موضع بالدرس قوله تعالى فتيقظوا بالليل وقد ذكر فى النحل وبالن وفيه ضم الانعام وهو تثبت
 قوله تعالى باعينا في موضع الحال محفوظ ومن كل حين اثنين قد ذكر فى سورة قوله تعالى
 متشابها يقرأ بفتح الهم وكسر الزا وهو مكان اى مصدر نزل وهو مطايع انزلته ويقرأ بضم الهم وفتح الزا وهو مصدر بمعنى الانزال
 ويجوز ان يكون مكانا كقولك انزل المكان فهو منزل ان كانا اى وانما كانا فى مخففة من تثنية وقد ذكر فى غير موضع
 قوله تعالى اعيد كما كنتم انما منهم فى اعراب هذه الآية اوجبا احدها ان اسم الان لاولى مخدوف اقيم مقام
 المضاف اليه تقديره وان اخراجكم واذا برنجروا انكم مخرجون كبريان واعلمت في التوكيد ولله على المخدوف والثاني ان
 اسم ان الحاف والهم واذا شرط وجوبا مخدوف تقديره انكم اذا متم يحدث انكم مخرجون فانكم الثانية واعلمت فيه
 فاعل جواب اشرط واو اهلها كلما خبر ان الاولى والثالث ان خبر الاول مخرجون وان الثانية مكررة وحدها توكيد وجاز ذلك
 لما طالع الكلام كما جاز ذلك فى المسورة فى قوله ثم ان ربك للذين هاجروا وان ربك للذين علموا السور وقد ذكر فى النحل
 والربع ان خبر الاول مخدوف لدا لا خبر الثانية عليه ولا يجوز ان يكون ذا خبر الاول لما ناطف لمان هما جنة ولما العاقل
 فى اذا مخدوف فعلى الوجه الاول يكون المقدس الاستقرار وعلى الوجه الثاني يعلى فيها جوابها المخدوف وعلى الثالث والربيع
 يعلى فيها ما على خبر الثانية ولا يعمل فيها ثم المضاف اليه قوله تعالى هيات بوجوه للفعل وهو خبر واقع
 موقع بعده وفى فاعله وجان احدهما بوضعه تقديره بعد التحدث لما توعدون والهة او الوقوع وكذا ذلك والثاني فاعله
 ما والا لام زائدة اى بعد ما توعدون من العت وقال قوم هيات بمعنى لبعدهم فوضعه مبتدا ولما توعدون الخبر
 وهو ضئيف وهيات على الوجه الاول للموضع لها وفيها عدة قراءات الفتح بلا تنوين على انه مفرد وبالتنوين على
 ارادة انكسر وبالكسرة بلا تنوين بجزرين على انه جمع تانيث وهىم الوجين شبهة بقبيل وبعد ويقرأ بهياها بالهاو وقفا ووصلا
 ويقرأ بهياها بابل الهمزة من الباء الاولى قوله تعالى عما قليل با زائدة وقيل هى جنى شىء اذ من قبيل بل منها
 وفى الكلام قسم مخدوف جوايه يصحح ولم يمنع اللام ذلك كما منعها لام الابتداء واجبا وازيد الاضرب لان التوكيد فى
 مثل قد وصل لام التوكيد فى خبر ان كقول تعالى بلغا ربهم كما فرون وقيل اللام ههنا تمنع من التقديم الا فى نظروف فاعلم
 قوله تعالى تيسر التاء بمل من اللولاء من الوتره وهى السابعة ومن ذلك قولهم جارة على وتيرة واحدة على تيرة

و هو نصب على الحال اي متابعين و حقيقة انه مصدر في موضع الحال قبل بر حقه المصدر مجز و فباي ارسالا استرا و في العنايته
 و جاحدا اي لا محاق جعفر في اطي و لذلك استثنى قول محمد و ان في اي بل من التثنية و الثالث هي التثنية مثل
 سكرى و كذلك التثنية على قول من منع تصريف قوله تعالى عا و ن هود بل من اخاء قوله تعالى
 مثلنا ان لم تكن لان مثالي حكم المصدر و قد جاءت تشبیه و جمع في قوله برونم سليم و في قوله ثم لا يكونوا الا انما و قيل و حقا
 المراد ما في البشارة و ليس المراد الكمية قيل كفي بالواحد عن الاثنين قوله تعالى و ائمه آية قد كفي الا نبيا
 قوله تعالى و معين فيها و جان احدهما بغير فعل من المعن و هو اي التعليل من الماعون المار فاعلم ان التثنية
 الميم زائدة و هو من جنس اذا البصر بعينك و لا يعيون قوله تعالى و ان هذه بقرة الفصح الهرة و فيه ثمة
 او جاحدا تقديره و لان و التام المقدرة يتعلق بها فتكون اي فاعنون ان هذه و موضع ان نصب او جاحدا
 من الاختلاف في غير موضع و الثاني ما عطف على قوله تقديره اني فاعلون عليم بان هذه و الثالث ان في الكلام هذا
 و عهولان هذه و بقرة تخفيف الوزن هي متفقة من ثقله و بقرة بالسر على الاستئناف و انكم امه واحدة ذكر في الانبياء
 و كذلك فقلوا امرهم بينهم و زبر بشتين جمع زبر بشل رسول و صل و بقرة بالشكين على في المعنى و بقرة بفتح و هو جمع زبرة
 و هو مقطعة و الهرة و نصب على الوجه الاول على الحال من امرهم اي مثل كسب و قيل في غير الفاعل و قيل في فعله ان يقطعوا و الثاني
 الثاني هو حال من فاعل ان بمعنى الذي خبر ان سارع لهم و العائد محذوف اي سارع لهم با و فيه و لا يجوز ان يكون الخبر
 من ال لانه من ال فلا يعاب عليهم ذلك و انما يعاب عليهم عهدهم انك الاموال خير لهم و بقرة سارع بالوزن
 و اليا و على ترك تسمية الفاعل و بغير غير الف قوله تعالى ما اتوا بما معني لذي و لمسا و محذوف اي يعطون
 و بقرة انوا بالقصر اي جازة انهم و جله من جوعم الى ربهم فحذف حرف الجر قوله تعالى و هم لحاسي جملها و
 قيل التقدير و هم ياتوننا اي ياتون و هنا في موضع المفعول و مثله لما علمون اي لاجلها و ايا باليعلون قوله تعالى
 اذا هي للمفاجات فذكر حكمها قوله تعالى على اعتقاب كهم هو حال من الفاعل في تنكصون و قوله تعالى
 مستكبرن حال اخرى و البار في القرآن و قيل لا يبي و قيل لما امر له قيل للبيت فعلى هذا القول يكون متعلقه بما راى تسبرون
 حول البيت و قيل القرآن و سائر اعمال الدنيا و هو مصدر كقولك قم قائما و قد جاء في المصادر على لفظ اسم فاعل نحو العائنة
 و العائنة و قيل هو واحد في موضع الجمع و قيل سائرهم اي ما به و شئت و تهمجرون في موضع الحال من التثنية في سائر و
 بقرة بفتح التاء من قولك هم بجر اذا هدي و قيل همجرون القرآن و بقرة بضم التاء و كسر الجيم من البحر اذا جاب البحر و هو شمس و بقرة
 بالتشديد و هو في معنى الخفف قوله تعالى خراجا بقرة بغير الف في الاول و بالف في الثاني و بقرة بغير الف فيهما و بالف
 فيها و هو بمعنى و قيل الخراج الاجرة و الخراج على الارض و القاب قوله تعالى عن الصلوة و يتعلق بالكون
 و الخراج الامم في كك فما استكانا و ذكر في آل عمران ما فيه من الاختلاف قوله تعالى قليلا مما تكرون

ذكر قول الاعراف قوله تعالى سَيَقُولُونَ بَشَرٌ مِثْلُنا فَقَدْ أَصْحَبْنَاكُمْ سَوَاءٌ أُنْزِلَ الْإِنشَارُ مِنْ سَمَاءٍ مُقْتَرَبَةٍ أَوْ مِنْ أَرْضٍ أَوْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
من الأرض وهو مطابق للفظ والمعنى قرئ بغير لام حملا على المعنى لأن معنى لمن الأرض من رب الأرض فيكون الجواب اسم
أي هو الله وإذا الموضعان الآخران فيقرآن بغير لام حملا على اللفظ وهو جواب قوله من رب السموات من يده ملكوت
والإسلام على المعنى لأن المعنى في قوله من رب السموات لمن السموات قوله تعالى تعال على الصراط المستقيم
أو البدل من اسم الله تعالى قبله وبالرفع أي هو عالم قوله تعالى تعال فلا تعجلن في الفأجواب الشرط وهو قوله
ترني والنداء معترض بينهما وعلى متعلق بقبارون قوله تعالى انزعجوني فيه مثله أو جاحدا أنه جمع على التعظيم
كما قال الشاعر نزل الذكر وكقول الميزان الله أنزل من السماء فأخرجنا وانا في أنه أراد ما لا نذكره بل يرجعوني وثالث
أنه بلفظ الجمع على تكرير القول وكان قال أرجئني أرجئني قوله تعالى يؤمئذ العاقل في ظرف الزمان
العاقل في يستهم وهو لمجدوف ولا يجوز أن يعل في تناسب لأن هم لا إذا نبي لم يعل قوله تعالى شقوتنا أيقر
بالكسر من غير الف وبالفتح مع الالف وهما بمعنى واحد قوله تعالى تنزيها مفعول ثان في الضم والضمير
وقيل الكسر بمعنى المنزلة والضم بمعنى الازل من تنزيها وقيل بعكس ذلك قوله تعالى انهم يقرأ بالفتح على أن
في موضع مفعول ثان لأن جري يتعدى إلى اثنين كما قال وجزا هم باصبر واجته وقية وجه آخر هو أن يكون على تقدير
لانهم أو بانهم أي جزاءهم بالفوز على صبرهم ويقر بالكسر على الاستئناف قوله تعالى قال كذبتهم يقرأ على اللفظ
الماضي أي قال السائل لهم وعلى لفظ الماضي يقول الله لسائل قل لهم ولم طرف للشيء أي كم سنة لبستم أو نحو ذلك وعدو بل
ويقرأ إذا عدد بالثنتين وسنتين بدل منه والعاوين بالتشديد من العدد وبالخفيف على معنى العادين أي المتقين
قوله كاذب سبعا ودية أي من تقدمنا وحذف إحدى يائي نسبتكما قالوا الا شعرون وحذفت الاخرى لالتقاء
الساكنين والاول قليل الاي من قليل قليل واللبث قليلا وجواب له وعذوف أي لو كنتم تعلمون مقدار البشركم من الطول لما اجتمعت هذه الامة
وعبثا مصدر في موضع الحال أو مفعول لاجله ورب العرش الكريم مثل قوله في البقرة لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقد ذكر قوله
لا اله الا هو بصفة لا اله والجواب فانما حسابه وقوله تعالى انه لا يطلع بالكسر على الاستئناف وبالفتح على تقدير أي يجازي بعد

الافلاح

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى سنوئ بالرفع على هذه سورة أو مما تبلى عليك سورة ولا يكون سورة بسبب لانها حجة
والنصب على تقدير انزل سورة ولا لا تنزلنا على هذا لا يفسر لما لا موضع له فلا موضع له ويجوز ان ينصب على تقدير انزل فيكون
موضع انزلنا بانصبا وموضعها على الرفع رفع وفرقتا بالتشديد على آية لكثرة فيها من الفكر انفسا وعلى تأكيد استحباب العمل

بما فيها والتخفيف على معنى فرضنا العمل بما فيها قوله تعالى الزانية والزانية في دفعه وجان احدهما مبرئة
 والخبر مخدوف تقديره وما تسمى عليك الزانية والزانية في فعله ثم انا جلد وستانف الثاني الخبر فاجلد واو قد قسمي
 بالنصب بين دل عليه فاجلد واو قد استوفينا ذلك في قوله والذان اتيانا منكم ومآته وثمانين فنجيبان انتصاب لصدور
 ولا نأخذكم بهما الا بحوزان متعلق بالبارقة لان الجسد لا يتقدم عليه محمول وانما متعلق بتأخذ اي لا نأخذكم بسببها وبحوزان
 يتعلق بخدوف على البيان اي اعني بهما اي تارة فو اهما ويفسر الجسد والركعة فيما رتبة واجد سكان الكثرة وفهما و
 ابد العا الفاضلة والف بعد ما وكل ذلك لغات قد قرئ في وتعلق بتأخذكم قوله تعالى والذين
 يؤمنون بالآيات في موضع وجان الرفع والنصب اذكر في قوله تعالى الزانية والزانية فاجلد من انا جلد
 كل واحد منهم مخدوف لاضاف او ذلك هم الفاسقون جلية ستانف وبجوزان يكون حالا قوله تعالى
 الا الذين تابوا هم استثناء من العمل التي قبلها عند ما عده من اجله التي تليها عند آخرين وموضع المستثنى نصب
 على اصل الباب وقبل موضع رفع بالابتداء والخبر فان الله في الخبر ضمير مخدوف اي خفوا لهم قوله تعالى
 الا انفسهم ثم معرفت تشبيه او بدل منه ولو قرئ بالنصب لجاز على ان يكون خبر كان او على الاستثناء وانما كان الزانية
 اقوى لان الابن صفة مذكورة كما ذكرنا في سورة الانبياء في قوله تعالى لو كان فيها آية فسادا احد هم مصدر فساد
 الى الفاعل في دفعه وجان احد ما هو خبر مبتدأ مخدوف اي فالواجب شهادة احد هم والثاني مبرئة والخبر مخدوف
 اي فعليه شهادة احد هم واربع بالنصب على المصدر اي ان يشهد احد هم رابع واما بعد يتعلق بشهادات عند بصيرين
 لانه اقرب ويشهادة عند الكافرين لانه اول العالمين وانه ما عمل فيه محمول شهادات وشهادة على ما ذكرنا في يشهد على انه
 صادق ولكن العامل علق من اجل اللام في الخبر ولذلك كسرت ان وموضع النصب او خبر على اختلاف المذهبين
 في ان اذا مخدوف منه الجاز ويقرأ بفتح الرفع على انه خبر المبتدأ وعلى هذا لا يبقى للمبتدأ عمل فيما بعد الخبر لما انفصل من جمله
 والموصول فعين ان عمل شهادات فيما بعد قوله تعالى والخامسة اي وشهادة الخامسة ومبرئة
 والخبر ان لقته الله ويقرأ تخفيف ان هي المقتضى من العقلة واما مخدوف وعلى الكاذبين فخلل على قرينة تشديد وخبر لقته
 على قرينة تخفيف ويقرأ الخامسة بالنصب على التقدير ويشهد الخامسة ويكون لفت يريان لفته و يجوز ان يكون بدلا من
 الخامسة قوله تعالى ان تشهد بمرءة او بامرأة متعلق بشهادات او بان تشهد كما ذكر في الاولى قوله
 تعالى والخامسة ان غضب الله عليها من اجل الخامسة الاولى فيقران التشديد وان التخفيف غضب الرفع على
 انه فعل قوله تعالى ولو لا فضل الله جواب لمخدوف تقديره واخرجتموه من العشر من هذه السورة
 قوله تعالى غضبه منكم في خبر انكم نعمت لهما وبناد الخبر قوله تعالى لا تحبوا متاع الدنيا خبير
 الاكابر والنفوذ وكبره بالسبحي محمله وانهم من قولهم الولاء للكبرية وهو كبر ولد الرجل اي يوتي كبره قوله تعالى

الذللقون العاقل في اذسكم او انتمم وبقرا لملقونه بعلم النام من القيت شيى اى طرحه وملكونه بفتح التاء وكسر اللام وسعر القاف
 وتخصيفنا اى تسمرون فيه وملكه من اللوق وهو يجوزون ويقرا لتقفونه بفتح التاء والقاف وفار مشددة مفتوحة بعد با وملكه يعقون
 اى يتبعون قوله تعالى ان تعودوا انى كراهته ان تعودوا فهو مفعول له وقيل حرف الجر ثم اذ حمل على معنى يعظم اى
 يزجركم عن العود قوله تعالى فانه يامر الله اضمير الشيطان وضمير من كيد على كماله على تصرف الفعل من لم على قل
 الالف من الواو قوله تعالى ولا ياتىك وبه يقتل من الكيت اى خلقت ويقرا يتيال على فعل من هرسن اللينها قوله
 تعالى يوم تشهد العاقل في الطرف معنى الاستقرار في قوله لعم عذاب ولا يعمل عذاب لانه قد وصف قيل التقدر اذ ذكر
 ريشه بالتاء والياء وهو ظاهر قوله تعالى فومئذ العاقل في يوم القيمة وحق بالنصب صفه للدين وبالرفع على الصفه
 بعد ولم يقتل الفضل وقد ذكر نظيره في الكهف قوله تعالى لهنم حفرة يحجزان يكون سنانا وان يكون خبر يعجز
 قوله تعالى ان تدخلوا في ان تدخلوا وقد ذكر من ابصارهم من هبنا التبعيض اى الميزنة غش البصير الكلمة وقيل
 هى المدة وقيل هى البيان لنس قوله تعالى غيا اولى لا تدخى البحر على اصداء ابدل بالنصب على الحال والاستثناء
 وقد ذكر في الفاخرة ومن الرجال نصب على الحال واخر الفضل قد ذكر في الحج ومن زمين حال ايها الجمهور على فتح الهاء في
 الوصل بعد الفاء في التقدير وقرى الضم الهاء لتا مع الضمة قبلها في اللفظ وهو بعيد قوله تعالى والذين يتبعون
 رفع او نصب كما ذكر في الذين يرعون احصات قوله تعالى من بعد اذ احييت غفودى من قوله تعالى
 الله وود السموات تقديره صاحب نور السموات وقيل المصدر بمعنى الفاعل اى صور السموات فيما مضى صفه لشكاة
 قوله تعالى ذرته يقرا بالضم والتشديد من غير سبزو وهو سبوا الى الله شبه بصنائه وراضا مترو ويجوز ان يكون
 اصله الهرة واغتمت وهو فصيل من الدواب وهو وقع الظلمه بضوئه ويقرا بالكسرة على الوجه الثانى ويكون على فصيل كسيت و
 صديق ويقرا بالفتح على فصيل وهو بعيد قرق بالتاء والفتح على انما صر قوقه على ان مضارع والتاء قانث الزجاجة وهاى
 على معنى المصباح وزيوتو تبدل من شمرة ولا شرقية نعت يكاد يتها بالجملة نعت لزيوتو نور على نور اى ذلك نور قوله تعالى
 في بيوت اذن الله فيماتعلق بنى اوجا احدا انها صفه لرجاجته في قوله المصباح في رجاجته في بيوت والثاني فى متعلقة
 بنور اى توقد في الساجد والثالث فى متعلقة بيسج وفيها التى بعد يسج مكررة مثل قوله فاما الذين سعدوا فى الجنة
 خالدين فيها ولا يجوز ان يتعلق بذكر لانه معطوف على ترفع وهو في صلة ان فلا يعمل فيما قبله ويسج بحسب الراء وانما على رجال
 وبالفتح على ان يكون القائم مقام الفاعل لما فيها ورجال برفع بفتح الجذوف كانه قال من يسج فقال جبال اى يسج رجال قيل
 هو خبره فذكره وف اى المسج رجال وقيل التقدير فيها رجال واقام المصلاة قد ذكر في الانبياء اى عن اقام المصلاة يتجاوز حال
 من الضمير في تسميم ويجوز ان يكون صفه اخرى لرجال قوله تعالى ليخبرنهم بحكمهم يعلق اللام بيسج وتلاهم يسم
 ويجوز ان يكون لام مسيرة كالتى في قوله ليكون لهم عهد او غير ما وضعها حال والتقدير يخافون بلتين ليخبرهم قوله تعالى

بقية في موضع جرمه لسراب ويجوز ان يكون عرقا والعال في ما يتعلق بالحاف التي هي في الجرد واليا في قبة بل من والوكم
 وانحرار ما قبلها لانهم قالوا في قاع اقواع ويقرأ قيعات وهو جمع قبة ويجوز ان يكون الالف زائدة كالف مسلاة
 فيكون مغرورا ويجنب صفة لسراب ايضا وتيسر في موضع المصدر لم يجد وجدا وقيل شيئا بمعنى او على ظن وجب
 اي قدر احد او امة احد قوله تعالى او كظلمات في معطوف على لسراب وفي تقديره وجبان احد به تقدير
 او كما عمل في ظلمات فيقدر زوى ليعود الغمير من قوله لا يخرج يد واليه ويقدر اعمال الجميع تشبيه اعمال الكفار باعمال صاحب
 الظلمة لا لا معنى تشبيه لسان صاحب الظلمات والثاني لا حذف فيه ومعنى ان شباعا لالكفار بالفضيلة في جيلاتها من القلب و
 من ياستدري اليه فاما التفسير في قوله لا يخرج يد فيعود الى ذكره خفف عنها حتى المعنى تقديره اذا اخرج من فيها به في تحجرت
 الظلمات ولحم نسبة الى اللج وهو في معنى في لجة ويضاه صفة اخرى من قوله صفة لوح وسبح الشا في مرفوح بالظرف لانه
 اعتمد ويجوز ان يكون مبتدا في مرفوح خبره ومن قوله كتاب تحت لوج الثاني في وظلمات بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هذه ظلمات
 وتقرأ صاحب ظلمات بالانصاف ويجعل المرح المتر كمنزلة السحاب وتقرأ صاحب بالرفع والتمتين في ظلمات بالجر على انها
 بدل من ظلمات الاولى قوله تعالى لم يكن براكها اختلاف الناس في اول هذا الكلام ومنها اختلاف فيه
 ان موضع كاتقرب وقوع الفعل واكثر التفسير على ان المعنى انه لا يرى يد فعلية في التقدير ثمثت اوجا احد بان التقدير
 لم يرد ولم يكيد ذكر جماعة من التوحيين وهذا خطأ لان قوله لم يرد لم يرد في الزاوية وقوله لم يكيد اذا اخرجها على مقتضى الباء
 كان التقدير لم يكيد يراها وانما بعد جده تناقض لا يلقى الزاوية ثم اثبتا وان كان معنى لم يكيد يراها لم يرا القبة على خلاف
 لا كسر في هذا الباب فينبغي ان يحل عليهم غير ان يقدر لم يرا والوجه الثاني ان كان كاد زائدة وهو بعيد والثالث ان كان واخرجه
 بهنا على معنى تارب والمعنى لم يقارب رؤيتها واذا لم يقاربها بعدد وعليه جاز قوله في الزاوية شعرا اذا غاب
 الجبين لم يكيد ريس السوي من ذكر ميتة مبرج اي لم يقارب البرج ومن بهنا على من في الزاوية رجع في هذا البيت فقال
 لم يكيد لم يكيد المعنى الثاني ان زاتا بعد جده والتشبيه على ما صحح لانه لا يكيد اذا نظر الى يد وقربا من غيره اذا
 قوله تعالى والطير هو معطوف على وصفات حال من الطير كل قد علم صلالة ضمير الفاعل في علمهم احد
 عند قوم وعند آخرين هو ضمير كل هو الاقوي لان القراءة برفع كل على الابتداء فيرجح ضمير الفاعل اليه ولو كان فيه ضمير اسم
 كان الاولى ان نصب كل لان الفعل الذي بعده قد نصب هو في سببها فيصير كقولك زيد اضر عيبا وعلا فغضب زيد
 بفعل دل عليه بعده وهو اقوي من الرفع والاخر جائز قوله تعالى فوكل عينه انما جاز دخول من على الشر وان المعنى
 بين قطيعه وكل قطيعه سحابة والسحاب جنس لها وينزل من السماء ومن هنا لانه لا غاية فاما من جبال فمن من وجان احد بها
 هي امة هذا على لى الاغش والثاني ليست زائدة ثم فيها وجان احد بها بل من الاولى على عادة الجار والتقدير وينزل من
 جبال السار اي من جبال في السار وعلى هذا يكون من في بر زائدة عند قوم وغير زائدة عند آخرين والثاني ان التقدير شيئا من جبال

انف ابو مصنف وكنى بالحققة وهذا الوجه هو الصحيح لان قوله فيما سن بر وحيوبك الى مغول يعود الضمير اليه فيكون مقصوده
يزيل من حال السار جبالا فيها بر ووفى ذلك حذف فتحة يوستغنى عنه والاسم الثالثه قريبا وجان احدهما من زائدة وان الثاني
المنبسط قوله تعالے من عيشه على بطنه ومن شئ على اربع من فيها لا يعقل لانها سمحت من كل من يعقل مكان الاكان
الان فاعل قيل لما وصف به من الشئ والانتساب باركته على من يعقل قوله تعالے اذا فرغ من الفاجاة وقد تقدم
ذكر اني موضع قوله تعالے قول اللغو منين يقرأ بالنصب والرفع وقد ذكر نظيره في مواضع قوله تعالے
وبيقية قد ذكر في قوله يؤده اليك قوله تعالے طاعة مبتدأ والجزء من حرف اي شئ من غير ما يجوز ان يكون خبرا
واللهذا محمد وفاسي امرنا طاعة ولو قرئ بالنصب لكان جاررا في العربية وذلك على المصدر اي طاعوا طاعة وقوله قول
ادخرها طاعة وقولا وقد دل عليه قوله بعد ما قل الميعود له قوله تعالے كما استخلف نعمت لمصدره
اي استخلفا كما استخلف قوله تعالے عبيدوتني في موضع الحال من ضمير الفاعل في يستخلفون ومنهم من
يدلهم لا يشكون يجوز ان يكون حالا بدلا من الحال الاولى وان يكون حالا من الفاعل في بعد ومنى وقد بين قوله تعالے
لا يحببن الذين يقرأوا ليا روايات قد ذكر شئ ذلك في الانفال قوله تعالے ثلث مرات مرة في الاصل
مصدر وقد استعملت ظرفا فعلى هذا منتصب ثلث مرات على الظرف والحال ليسانة على اني في موضع من قبل صلوة الحج
مترادوا جاحدا بالنصب بلام من ثلث والثاني خبر بدلا من مرات والثالث رفع على انه خبر ما محمد وفاسي من قبل مقام
الثلث معطوف على هذا من الظهيرة يجوز ان يكون كليا من الجنس اي من ذلك من قبيل الظهيرة وحين معطوف
على موضع من قبل قوله تعالے ثلث عودات يقرأها من اي اوقات ثلث عودات فحذف التثنية والاضافة
والنصب على البدل من اوقات المذكورة او من ثلث الاولى وعلى هذا راعى قوله تعالے بعد من التثنية
بعد استبدانهم فيمن ثم حذف حرف الجر الفاعل فبقي بعد استبدانهم ثم حذف المصدر قوله تعالے طوافون
عليكم اي هم طوافون قوله تعالے بعنكم على بعض اي بعضكم بطواف على بعض فجزان يكون الجملة بدلا من التثنية
عليها وان يكون بنية موكدة قوله تعالے والقواعد واحد رها قاعده اذا كانت كبيرة اي قاعده من الكحل
ومن القواعد قاعدة للفرق بين المذكور والمؤنث وهو مبتدأ ومن النساء حال واللائي حققة والخج عيسى عيسى وقلت الفاعل في المبتدأ
من بين الشرط لان الالف واللام مغني الذي غير حال قوله تعالے او ما ملكتم بهم ورا على تخفيف يقرأكم بفتح
على الهم فاعله والمفتاح جمع مفتاح قيل بنحو شئ الذي يفتح به وقيل هو جمع مفتوح وهو المصدر كالفتح قوله تعالے
نتيجة مصدر من معنى سلموا لان سلم وحيأ بمعنى قوله تعالے دعاء الرسول المصدر مضاف الى المغول اي
دعاءكم الرسول ويجوز ان يكون مضاف الى الفاعل اي لا تملوا دعائكم قوله تعالے لواءا ابو مصنف في
موضع الحال ويجوز ان يكون مملكون على المعنى اي لا ذون لواءا واملكون تسلا وانما صحت الواو في لواءا مع انكار

وما حال والآن اسم للمصدر مثل السلام والكلام لأن من باب استئناف من لم يسم في موضع نصب قوله تعالى
 وفيه لغيره على الافراد وهو جنس في معنى الجمع وبالجمع وقرره بمفعول ومن ذمما يجوز ان يكون حالاً من قرّة وان يكون مفعول
 باب والمجوز من باب فاء واصل كسر الماروان الاول لا تسقط الاعلى ولا التقدير مثل بعد الا ان المار فحقت من باب
 لا ناسطة في عارضة فلذلك لم تعد فواو كما لم يعد في بيع وبيع قوله تعالى اما ما في ربعة او جاحد بان ربعة
 مثل قيام وميام لم يجمع لذلك والتقدير زوى الام والثاني انه جميع امانة مثل خلافة وعلاد والثالث هو جمع اتم من اتم
 بزم مثل حال وحلال والرابع انه واحد الكسفي بعن انه كما قال خير جلم طملاً قوله تعالى ويلقون يفراً
 بالتحيف وتسمية الفاعل وبالنشد يد وترك التسمية والفاعل في حنت من البقرة قوله تعالى ما يحبونكم
 فيه وجان احد هما يا بعدا بخلتكم لولا دعاوكم اى توحيدكم والثاني يا بعدا بخلتكم لولا دعاوكم معاً كقوله تعالى
 فوسف يكون اسم كان مضمر دل عليه الكلام المتقدم اى يكون لهما والى والى الزام ولا زاناً فوقع المصدر
 موقع اسم لفاعل

سورة الشعراء

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى طسم مثل الم وقد ذكر في اول البقرة قوله تعالى فطلت اى فظلت وهو صيغة جزم
 عطفاً على جواب الشرط ويجوز ان يكون رفعاً على الاستئناف قوله تعالى خاضعين لما جمع جمع المذكور
 لاربعة اوجا حد بان المراد بالاغواق عظما فحومهم والثاني ان المراد اصحاب اعناقهم والثالث ان جمع عنق من الناس
 وهو الجماعة وليس المراد الرقاب والرابع ان المراد بالاعناق الى المذكور كانت متصلة بهم في الجملة اخرى عليها حكمهم
 وقال الكسائي جاضعين هو حال للضمير المحرور لا عنق وهذا بعيد في التحقيق لان خاضعين يكون جارياً على غير فاعل ظلت
 فتعقل في ابراز ضمير الفاعل وكان يحبان كون خاضعين بهم قوله تعالى كفى موضع نصب بفتننا ومن كل عين
 ويجوز ان يكون حالاً قوله تعالى واذا نادى اى اذ نادى اى ان انت مصدرية او بمعنى اى قوله تعالى
 قوم هو بدل مما قبله لا يتقون تقرباً بالياء على الاستئناف وبالتالي على الخطاب والتقدير يا قوم فروعون قبيل مفعول
 يتقون قوله تعالى ويضيق صدرك بالرفع على الاستئناف اى وانما يضيق صدري بالكنية وبالنصب
 عطفاً على المنصوب قبله وكذلك يطلق فارسل الى هارون اى حكاه لعله ان عضدى اى بنى قوله تعالى
 انا رسول رب العالمين في افراد اوجا حد هو مصدر كالرسالة اى ورسول انا رسالة على المبالغة والاشارة
 ان كفى باعد بها اذ كانا على امر واحد والثالث ان موعج كان الاصل هارون تبع قد ذكر قوله تعالى
 فزعرك في موضع بحال من سنن وفعلك بالفتح المرة وقرئ الكسرى المألوفة منك قوله تعالى وثلاث

حرف الاستفهام محذوف ای او کما و متشانی موضع رفع صفة لمحذوف ای بها و قبل حل متکرا و تعذر و ان
 عبدت بدل من نعمته و علی الضمیر ای و من الداء فی تشبہا و فی موضع جر بتقدیر الی ای بان عبدت قوله تعالیٰ و ما
 رب العالمین انما جار مجاز لا یرسل عن صفاته و فعل الامی صفة و ما افعال و کلا و المتعین افعال من و لذلک اجابہ
 بقوله رب السموات و قبل حل حقیقة السؤال فجاہو علی حقیقة الجواب قوله تعالیٰ للہ لا حولہ و لا قوة الا باللہ
 الملأ ای کائناتین حوله و قال الکوفیون الموصول محذوف ای الذین حوله و ہنما مسائل كثيرة ذکرک فی الاعراف و لیس
 قوله تعالیٰ بقرۃ ففیہ ای خلف قوله تعالیٰ ان کما فی لان کنا قوله تعالیٰ قلبا و ان
 جمع علی المعنی لان الشرفہ جماعہ و قد روي غیر الضمیر بالالف لفتان و قبل الجاز و ان بالالف المستحسن و بالذال و الجاز التوفی
 و المتشبی ایضاً من العظام و الخوف قوله تعالیٰ کذلک شرکتین و التشرک الذی دخل علیہ الشروق قوله
 تعالیٰ لمدرکون بالتحقیف و التشدید یقال درکته و اذکرته قوله تعالیٰ و اذلنا بالادای و قریباً و الاشارة
 الی صحاب مؤمنین و یقرأ اذا بالالف ای اجزنا و مؤمنون الی زلفہ قوله تعالیٰ اذ قال العاقل فی اذنبنا
 قوله تعالیٰ حل یمنحو نکرہ یقرأ بفتح الیا و الیم الیم یسمعون و عارکم تحذف الیہنا ف لہ لالہ تدعون علیہ
 و یقرأ بضم الیا و کسر الیم الیم یسمعون کلم جواب و عارکم ایہم کذلک منسوب یمیلون قوله تعالیٰ فانہم عکروا
 و قر علی نسب ای ذو عدو و کذلک یقال فی الموشح ہی عدو کما یقال لائن و قد سبغ عدوۃ العرب فیدرجان
 احدہما موشتہا من غیر الخبیس لا ذلہ دخل تحت الاعار و الثانی ہون الخبیس لان آتہم قد کان ہونہم یحبذہ و غیر
 قوله تعالیٰ الذی خلقہ الذی قبلہ و قد ہبت اثمان و یدیر خبرہ و الحبل خبر الذی و اما ما بعد من الذی
 بصفات الذی الاول و یحوز اذ قال الاول فی الصفات فیصل المعطوف مبتدأ و خبر محذوف استثناء جمل الاول قوله تعالیٰ
 و اجعلہ من و رد ثانی و اذ ثامن و رد ثانی متعلقہ بمحذوف قوله تعالیٰ یوم لا ینفع ہوبل من یوم الاول
 قوله تعالیٰ الا من اتى احدہ فیہ و جان مدہا ہونی موضع نصب بدلائس المحذوف و استثناء من ذلک
 لا ینفع مال و لا بنون احد الا من اتى و المعنی ان المال اذ صرف فی وجود البر و البین الصالحین یتقیع ہمن نسیب الی
 صلاحہم و الوجه الثانی ہونی موضع رفع علی البدل من فاعل ینفع و غلب من یعقل و یكون التقدير لا مال من اذ ہون
 فای ینفع نفسہ و غیرہ بالشفاعة و قال الرمشیری کوزان یكون فاعل ینفع ای لا ینفع ذلک الا رجلا اتیہ قوله تعالیٰ
 اذ نوبکہ کوزان کوزان ہما علی فیہمین و فعل محذوف دل علیہ صلال و لا یحوزان یعمل فیہ صلال لالہ تدعون
 قوله تعالیٰ فتكون ہو معطوف علی کوزہ ای لان لان یكون فتكون ای فان یكون قوله تعالیٰ
 و اتبعناک الی اللہ و قریب شاذ و اما عک علی الجمع فیہ و جان ای ہما ہوبتہا و ما بعدہ خبر و الثانی ہو معطوف علی
 ضمیر الجار علی فی ثورمن و الارادون صفة ای السورون یمن و ہم قوله تعالیٰ فحیا کوزان یكون مصدر او کما و ان یكون

مفعول به ويكون الفتح بمعنى المقترح كما قالوا هذا من قروح عسكر قوله تعالى تعال لعقبون برحال من الضمير من قروح
 وقوله وان على تسمية الفاعل والتخفيف وترك التسمية والتشديد والتخفيف والماضى فله واخذ قوله تعالى امداك انما
 بهذا الجمل تفسره لما قبلها ولا موضع لها قوله تعالى ام لم تكن من الواعطين هذه الحجة وقت موقع ام تعطف
 ان هذا الاصل فتع الحاء واسكان اللام اى اقراء الاولين اى مثل اقراءهم ويجوز ان يراد به الناس اى كل من و انت الال
 من تقدم فى دعوى الرسالة والكذب والنا موت ولا نعاود ويقراء فتمت اى عادة الاولين قوله تعالى
 فجات جوبل من قوله فجاها بنا عادة بجار قوله تعالى فوهين برحال ويقراء فارين بالف وبها لغتان
 الفالين اى اقال من القالين فمن صفة الخمر متعلقة بمحذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا تخلص من قدر لم يمت
 على الوصول اذ لو جلت من القالين الخبر لكانت فى علمك قوله تعالى اصحاب الاذنة يقراء بكسر الهمزة مع تحقيق الهمزة
 او تخفيفها بالالفاء وموشل الانشى والانشى وقرئ ليكسار بعد اللام وفتح الهمزة وهذا لا يستقيم وليس فى الكلام لم يكسار حتى يجعل علما
 فان انشى قلب الهمزة لا مفعول فى غاية بعد قوله تعالى والجبلة يقراء بكسر الجيم والباء وضمها مع التشديد وبها
 لغتان قوله تعالى وانه لما ضمير القرآن ولم يجز ذكره وتزيل معنى المنزل نزل بقرء على تسمية الفاعل وهو الروح
 الامن وعلى ترك التسمية والتشديد ويقراء تسمية الفاعل التشديد والروح بالنصب اى نزل حسب نزل القرآن بر حال
 قوله تعالى بلسان يجوز ان يتعلق بالاشد من ان يكون بلا من اى نزل بلسان عربى اى برسالة ولغة
 قوله تعالى اولئك لم يقرأوا و فيها وجان احد هما اى التامة وانما على آية وان يعمله بدل واخر مبتدأ محذوف
 اى ولم يكسار لهم آية والثانى اى فى ما قصته وفى هما وجان احد هما ضمير القصة وان يعمله مبتدأ آية خبر مقدم والمجمل خبر كان وانما
 هما آية وفى الخبر وجان احد هما لهم وان يعمله بدل واخر مبتدأ محذوف والثانى اى فى علمه و جاز ان يكون الخبر معرفة لان
 المحذوف وتقرئ سواد وق تحضمت آية عليهم وان علم غنى اسرئيل لم يقصد به وجه معين ويقراء بالياء ويجوز ان
 يكون مثل الباء وان التامى غير حقيقى وقد قرئ على اليا آية بالنصب على انه خبر مقدم قوله تعالى الا نجوين
 اى الا نجوين فحذف ياء التسمية كما قالوا الاشعرون الاشعرون وواحدة انجمى ولا يجوز ان يكون جمع اعجم لان مؤنثه عجماء
 وشل ولا يجمع جمع التجميع قوله تعالى سلكتاه قد ذكر مثله فى آخر قوله تعالى افا تبصرون
 فيقولوا هما معطوفان على يروا قوله تعالى ما اغنى عنكم يجوز ان يكون استفهاما فيكون فى موضع نصب
 وان يكون نفيما اى ما اغنى عنكم شيئا قوله تعالى ذكرى يجوز ان يكون مفعولا وان يكون خبر مبتدأ محذوف
 اى لا تذكروا ذكرى قوله تعالى يلقون برحال من الفاعل من نزل قوله تعالى هيومن يجوز
 ان يكون خبر ان فعل من كل وايد وان يكون حالا فيكون خبره فى كل وايد قوله تعالى استعقب هو صفة
 المحذوف ولها ان يقلبون انقلابا اى تعقب ولا يعمل فيه يعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله

سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى في تلك آيات القرآن يوشل قوله ذلك الكتاب في اول البقرة وكتاب البحر عطف على البحر ورو
 برفع عطف على آيات وعبادوا وكما ياتي قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم وقد ذكرنا ان
 جنس وجعل الرفع عطف على آيات فيه ثبوت واحد وان الكتاب مجرور ع آيات لكان التانيث على المعنى والثاني ان نصب
 وكانت كتاب فاقبل لضاف اليه مقام لضاف و الثالث ان جنس لما صحت الاشارة الى آيات ولو دلي الكتاب
 وتلك لم يجر ان لا يركب قول جامع من واحد ولو صحت منه او اخرها لم يجر التانيث قوله تعالى
 حشره وشركه مما في موضع لحيات آيات من كتاب فان رقت ويجوز ان يكون من الجسر ويجوز ان
 يكون حالاً من الغيرة في ميسر حررت اورقت ويجوز ان يكون في موضع رفع خبر جرحه على حذف مبتدأ
 اذ قل موسى اذكر قوله لضاف قبس الاضافة من باب ثوب خز لا ان لضاف من نوع من قبس ايسر
 المتبوس والتزوين على استقواء الطائفة في تطلعون بدل من ان يتصل من اجل الصاد قوله تعالى فودعني
 في النار على ثمة او جاحد ابو ضمير موصي فاعلى في ان ثمة او جاحد موصي حتى لا في النار على القول واما في
 مصدرية ولفعل صلة لها وبقية بل لربك من النار او يكره ان اعلم لمالك والثالث هي مخففة من التثنية جاز ذلك من غير
 عوض لان دورك دعاؤه على مخالف غير في احكام كثيرة والوجه الثاني لا غيرة في زوى فالمرح فاحسان دورك
 فودعني بان دورك كما تقول قد فودعني بالخص والالتفات لمصدر ضمير في فودعني لندار ثم فاعلى بعد ذلك قوله تعالى
 ثم فودعني في النار فودعني دورك بغير لندار دورك من جمل اول التعدي دورك كان من النار كان فودعني في النار قوله تعالى
 امنانا الله الهنا في الشان واما الله مبتدأ وخبر يجوز ان يكون ان الرب اما الله فيكون فضلاً او تكبداً او ضرباً
 واما جمل منه قوله تعالى فيمضت حو حال من الهاء في راها وكما هنا جاز حال من ضمير فيمضت قوله تعالى
 الا من ظلم مرتكباً منقطع في موضع نصب ويجوز ان يكون في موضع رفع بدلا من العاقل قوله تعالى
 ايضا حال من غير حو حال اخرى في تسع حال التثنية لفتية في تسع آيات والى متعلقة بمجذوف تقديره مرسل الى
 فرعون ويجوز ان يكون صفة تسع او لا تاسي واهل الى فرعون وسورة حال وظلماً حال من الغيرة في مجد ويجوز
 ان يكون مفعولاً من اجله وقيل اعلو الغنم لغيره والمعنى متعارف وكيف خيل كان وخافه اسمها من حال من جنس
 لانه يكون لهم فمما لعدان اذ حلو الى الغنم يعقل لا يحيط لم يمتدح وقيل جواب الامر وهو ضعيف لا
 جواب لشيء ولا يكره ان يكون في الاختيار ومما خال حال مركبة وقيل مصدرية لان التثنية الضمك بغير مفعول
 على ان مصدره واما على فبم لا يمتدح ضحك ويجوز ان يكون اسم فاعلى مثل نصب لان فاضه ضحك وهو لا يمتدح

قوله تعالى عذابا ايسر لعنيتهم ففتح الكاف ومنهما لسان غير بعيد اي مكانا غير بعيدا ووقفا او كفا في الكلام
 مذميا في الجار وسببا بالتسوية على انه اسم رجل اولد وغيره من على انما بقية او قبيلة او شيت يجوز ان يكون حالا وقد تقدم
 وان يكون معطوفا على ملكهم بمعنى ملكتم قوله تعالى لا يستجدوا في الاوجان احد هما ليست زائدة وفي موضع
 الكلام نصب بدل من اعمالهم او رفع على تقدير هي ان لا يسجدوا وانما في هي زائدة وموضع نصب بيت دون اي لا يستجدون
 لان يسجدوا جسر على اداة الجار ويجوز ان يكون بدل من ليس لي وصد هم عن ان يسجدوا ويقرأ لا يسجدوا فاما الثانية
 وانما واللام والياء حمزة وبها في قوم السجد واد قال جماعة من المحققين دخل حرف التثنية على الفعل من غير تقدير حذف كما
 دخل في لم قوله تعالى فقول عنهم اي قف عنهم حمزة لتطراذير ودون خلا تقدير في هذا وقال ابو علي فيه
 تقدير على فافطرا ذابرجون ثم قول عنهم قوله تعالى الا اقلعوا اذيقال يعني اي التزيد وادومضه رفع بدل ان
 كتاب او هو الاقلعوا وفي موضع جري لان الاقلعوا ويجوز ان يكون بمعنى اي فلا يكون له موضع اية من سليمان الا كسر على
 الاستيناف وبالفتح بدل من كتاب او مرفوح بكريم قوله تعالى ماذا انتم من مثل اذانار او اذاعة بهذا وقد ذكره وكذا كسر
 يفعلون من تمام الحكاية عنها وقيل هو مستأنف من امداد تدفعني بالانظار على الاصل وبلاذ غام لانها مشكان قوله تعالى
 عفتت النار زائدة لانه من العفرت يقال عفرت عفرة اي شابتا غير متقل ليس
 بمعنى الحصول لم يطلع اذ لو كان كذلك لم يذكره شكرام الكفر في موضع نصب ليلو شكري وكفرى وتطربا لغيره على
 الجواب وبالرفع على الاستيناف قوله تعالى وصدها الفاعل كانت انما بالكسر على الاستيناف و
 بالفتح لى لانها على البدل من ما يكون ما على هذا مصدرية واد على الصريح اي في الصرح وقد ذكر نظيره وسكت اي قد
 سكت قوله تعالى فاذا هم اذا هنا للمفاجاة فهي مكان وهم مبتدأ وفرقيان الخبر مختصمون صفة وهي العاقبة
 في اذا اذ اطرقت قد ذكر في الاعراف ورهط اسم للجمع فلذلك صيف تسعة امه ونفس دون صفة تسعة اولر مهط
 قوله تعالى تقاسموا فيه وجها واحدا هو اكثر اي امر بعضهم بعضا بذلك فعلى هذا يجوز في البيضة النون تقدير
 قولوا البيضة ولها على الخطاب الامر المأمور ولا يجوز اياها والثاني هو فعل من فحجزوا لا وجه اليه وهو على هذا تفسيره لا الواو
 ومالك قد ذكر في الكهف قوله تعالى كيف كان عاقبة في كان وجها واحدا هي التاقصة وعاقبة تفرق
 على انما احصاها وفي الخبر وجها واحدا كيف وانما درنا هم ان كسرت كان ستانفا وهو مفسر المعنى الكلام وان فحخت
 فبها وجها واحدا ان تكون بدل من كيف عند بعضهم وقال اخرون لا يجوز ذلك لان البدل من الاستفهام يلزم فيه
 عادة حرفه فقولك كيف زيد صحيح امريض والرابع هو في موضع نصب اي باا اولات والوجه الثاني ان يكون خبر كان
 وانما هم اذا فحخت واذا كسرت لم يخبر لانه ليس في الجملة تميمية وهو على عاقبة وكيف على هذا حال ولما سأل فيها كان
 فاعل عليه كسبه والوجه الثاني من وجهي كان ان يكون التامة وكيف على هذا حال لا غير وانما درنا بالكسر ستانف

لا نصير مسلماً في الجحيم لان الظروف فضلت وقال خير وهو الوجه الثاني لا يمتنع ان يكون نحو لا مبتدأ والذين يفتنة
 واغويهم الخبر من اجل ما اتصل به وان كان ظرفاً لان الفضلات في بعض المواضع يلزم كقولك زيد عمرو في
 قوله تعالى ما كنا نؤمل ان آتانا فية قيل هي مصدرية واقتدر ما كنا نؤمل يعبدون اي من عبادهم آتانا
 قوله تعالى ما كان لهم الخيرة ما هنا فية ايضاً قيل هي مصدرية اي اختيارهم بمعنى مختار به
 قوله تعالى سرمداً يجوز ان يكون حالاً من الليل وان يكون منصرفاً لا يعلق بسره ويجعل
 او يكون منصرفاً سرمداً قوله تعالى الليل والنهار لست كنوا فيه لتهديرجعل لكم ليل تسكنوا فيه
 والنهار لتبصروا من فضله ولكنه مخرج اعتماداً على فهم المعنى وما تواتر ذكره في ابقرة قوله تعالى ما كان
 مضافاً به المعنى الذي في موضع نصب بآقنا وان سها وخبراً صلة الذي ولهذا كبرت ان وتوابعه المعنى
 العصبه فالبار مجعديه معا قبله المزمرة في انما يقال انما وفوت والمعنى شغل العصبه وقيل هو معنى اقلب اي تنويع
 العصبه ومن الكسوز يتعلق بآقنا واذ قال له ظرف لا يتناه ويحوز ان يكون ظرفاً لفعل محذوف دل عليه
 الكلام اي قبي اذ قال له قوله تعالى رقيقاً انما ك مصدرية او معنى الذي وهي في موضع الحال
 اي واتباع سعلها فيما تاك اسد اجر الآخرة ويجوز ان يكون ظرفاً للإتيان قوله تعالى على علم هو في موضع الحال
 وعندي منقذ لعلم ويجوز ان يكون ظرفاً لا وقيته اي اوتيه فيما اعتقه وعلى علم من قبله ظرف لا يكتنا ومنه
 اكلنا ومن القرون فيه وجان احدهما ان يتعلق باكلنا ويكون من لا ابتداء الغاية والثاني ان يكون حالاً من كان
 كقولك اكلنا من الناس يد قوله تعالى ولا يسئل يقرأ على اسم فاعله وهو ظاهراً تيممة
 الفاعل والجر من افاضل السائلون غيرهم عن عقوبة ذنوبهم لا عزانهم بها ويقرأ الجبر من لا يسئل اسد قوله
 تعالى في ذنوبهم هو حال من ضمير افاضل وويلكم مفعول فعل محذوف اي الزمكم العدد وويلكم خير لمن كان
 مثل قوله واعدت خير لابرار وقد ذكره لا لقبها اخمير لك الله قائلها العلماء واللاهية لانها في معنى الثواب او
 لا اعمال الصالحه والاس طرف لتمنوا ويجوز ان يكون حالاً من مكانه المراد بالمكان هنا الحالة وذلك مصدر به
 قوله تعالى ويحيى الله ويحيى الله ويحيى الله عن الكاف متعلقان بمعنى ويحيى الله ويحيى الله
 النون يهزأ فبها انتا لو اويحى الله الامركه اوكه ولذلك نخت المزمرة من ان قال القراء الكاف موصولة بوي اي ويك
 اعلم ان اسد بسيط وهو ضعيف وجبين اسد ههنا ان الخطاب بتابعيه والثاني ان يقتدر على العلم بالظهير وهو غير متعلق في
 كل موضع مختلف على التسمية وتركها والادغام والافتحار ويقرأ بضم الفاء وسكون السين على التحفيف والادغام على
 هذا منع قوله تعالى تلك الداء الا حية مبتدأ والاربعه وتبعها الخبر قوله تعالى اعلم
 من حكمه في موضع نصب على ما ذكر في قوله اعلم من فضل عن سبيله في الانعام قوله تعالى اعلم من حكمه

اي ولكن التي رجوت اي للرحمة قوله تعالى الا وجهه يستنار من الخس اي الاياه وكل وجه

استنار من الخس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ان محمدا انما انا نبي قد مر منه المنفولين وان يقولوا لا اله الا الله يقولوا لان يقولوا ويجوز ان يكون بلا من ان يتركوا او اذ قدرت الباري كان حاله ويجوز ان يقدر على هذا النبي قوله تعالى ساء يجوز ان يعلى على من وقف ذكرني قوله بما استروا ويجوز ان يكون بمعنى فتح فيكون مصدرية او بمعنى الذي او نكرة موصوفة وهي فاعل ساء قوله تعالى من كان يري من شره او الجواب فان قيل مصدرية لا تميز قوله تعالى حسنا منعوب بومينا وصية قيل هو معمول على الخس والتقدير الزم حسنا وقيل التقدير ايضا حسن كقوله تعالى وقول الله حسنا وقيل معنى وصينا قلنا له حسن حسنا فيكون وقعا موقعا مصدرية محذوف الزوائد قوله تعالى والذين آمنوا مبتدأ ولقد علمتم الخبر ويجوز ان يكون الذين في موضع نصب على تقدير لندخل الذين آمنوا قوله تعالى ولقد علمتم خبر مبتدأ كصحة لام الامر وانهم امرؤ انفسهم وانما عدل الى ذلك عن الخبر لما فيه من الباطنة في الالتزام كما في نصية العجب من شئ من زائدة وهو مفعول اسم الفاعل ومن خطاياهم حال من شئ والتقدير بحالين شيئا من خطاياهم والنسبة طرف والضمير مبتدأ للعتبة او الطوفة ونحو ذلك واما ايتهم معطوف على ايتهم في الجحيم او على تقديره واذا راوا على ارسنا قوله تعالى للنساء بالقصر اللينان قوله تعالى في كتاب التعداد التقدير ولا من في التماسا من معطوف على انتم وهي نكرة موصوفة وقيل ليس فيه حذف لان انتم خطاب للجمع فيدخل فيهم الملايكة ثم فصل بعد الابهام قوله تعالى انما اتخذنا في اثنية اوجه اي يعني الذي والعالم محذوف اي اتخذتموه واو اما مفعول ثان او حال ومودة الخبر على قراءة من رفعه والتقدير ذم مودة والثاني في قوله اذا ما مفعول ومودة بالنسبة محمول له وبالرفع على اخبار مبتدأ ويكون المجلد لعتا لا وثان ويجوز ان يكون بالنسبة عن ايتهم اي في مودة والوجه الثالث ان يكون مصدرية ومودة بالرفع الخبر لا حذف في هذا الوجه في الخبر في اسم ان والتقدير ان سبب اتخاذكم مودة بلا ضافة في الرفع واما دنيكم بالجر وتوزن مودة في الوجهين جميعا فنصب بين وفيما يتعلق برأى لحيمة الدنيا بعبادة احد ان يتعلق باتخاذ اذا جعلت كما قد لا على الوجهين الآخرين لئلا يؤول الى الفصل بين الموصول واما في الاصله بالخبر والثاني ان يتعلق بنفس مودة اذا لم يجعل من منه لئلا ان المصدر اذا وصف لا يعمل والثالث اي تعلقه بنفسه فيكم لان معناه اجتماعكم ووصلكم والاربع ان يجعله صفة ثمانية مودة اذا نويتها وجعلت فيكم صفة والخامس ان تعلقه بمودة وتحويل

يعلم ظرف مكان فعل مبرور فيما والسوسن ان جعله تالاسن انضم اليه كالماء جعلت وصفا لمودة واسباع اى يجعله حالان
 ان لم ينفذ بالاضافة واجاز قوم منهم ان يتعلق في مودة وان كانت حكم منفعة لان الظروف تقع فيها بخلاف المفعول به
 قوله تعالى ولو طامعطوف على نوح وابراهيم وقد ذكر قوله تعالى انا مبيحك واحلك
 كان في موضع خبر عنديسويو فعله هذا ينصب اليك بفعل محذوف اى وتجي اليك وفى قول الاخش هي في موضع
 نصب او خبر وموضع نصب فيعطف على الموضع لان الاضافة في تقدير الانفصال كما لو كان المضاف اليه ظاهرا وسويو
 ظرفين انضموا لظرف فيقول لا يجوز ثبات النون في التثنية والجمع انضمرا في التثنية ويجوز ذلك كله مع الظرف والضمير
 في منها للعقوبة وشعبا معطوف على نوح والفران في حال عاطفة على ارسلنا المقدرة وعاد او ثمرداى واذا كر او
 اليك اذ تارون وابعده كذلك ويجوز ان يكون معطوفا على الماء في قصدهم وكلا منصوب باخذنا ومن في سائر
 والبعدها مكرمة موصوفة وبعض الرواج محذوف والنون في عنكوت اصل والنا زائدة لقولهم في جمعه عنك
 قوله تعالى هايدعون بي استقام في موضع نصب بيدعون لايحلم ومن يتي تين قيل يا بني
 الذي ويجوز ان يكون مصدريه وشي مصدر ويجوز ان يكون نافية خبرا والامثال نعمت قوله تعالى
 الذين ظلموا او مستشار من الجنس وفى الحى وبيان احدهما الا ان الذين ظلموا فلا تجادلهم بالحسن بل بالغلظة لا تخم
 فظنون لهم فيكون شتى من التي هى احسن لاسن الجدل والثاني لا تجادلهم بالفتنة بل حكما فيهم لئلا يفرط عبادهم
 قوله تعالى انا انزلنا هو فاعل نجيم قوله تعالى والذين آمنوا فى موضع رفع الابتداء
 ثم انهم خبر ويجوز ان يكون فى موضع نصب بفعل دل عليه الفعل المذكور وغرفا مفعول ثان مقدّر نظيره فى يؤمن
 الحج والذين صبروا خبر ابتداء محذوف قوله تعالى وكما تحية من ذلّ ويجوز ان يكون فى موضع رفع
 ابتداء ومن رابح تين ولا تحمل نعمت لاداة والديرز فما جملة خبر كان وانش انضمير على الحى ويجوز ان يكون فى
 موضع نصب بفعل دل عليه يزقما ويقدر بعد كاتى قوله تعالى وان الدار اى وان حيوة الدار لا
 برعها الحيوان وهى الحيوة والام الحيوان ياء والاصل بيان فقلت الياء والياء لا يمتس بالثنية ولم تملك النفا
 كما وانفتح ما قبلها لا يحذف احدى الالفين قوله تعالى ولتيمتوا من كسر الام جملة بمعنى كى
 ومن سكنها نازان يكون كذلك وان يكون امرا

سورة الروم

حاشية التفسير

له تعالى من بعد تعليلهم لمصدر مضاف الى المفعول وفى صحت يتعلق بخيلون ومن قبل ومن بعد
 بان على انضم فى المشور لقطعها عن الاضافة وقرىثا ذابا لكسرها على ارادة المضاف اليه كما قال الفزوق شعر

في ايام وها توحي و عدا حقا قد ذكرني الزوم بغير عود قد ذكرني الرعد قوله تعالى هذا خلق الله امي مخلوق
 كقولهم درهم ضرب الامير وماذا في موضع نصب بخلق لا ياروني لانه استفهام فاما كون اذ ابغى الذي فقد ذكرني اقر
 ولفنان اسم العجمي وان رافق العربي فان لفنانا من اللسان شكره ذكر نظائره واذ قال اي ذكر جثي قد ذكرني السور
 قوله تعالى وهما المصدر هنا حال اي ذات ومن اي موصوته وقيل التقدير في ذن قوله تعالى
 محققا منفة مصدر محذوف اي محيا بمعد وفا قيل التقدير معروف قوله تعالى انما انك انهمير لعمري
 او انقطعت و مثال ذرة قد ذكرني الانبياء قوله تعالى من صولات يومنة مصدر محذوف اي السرشينا
 من موكب و على قول الاخش يكون زائدة وصوت الجمل فاما وحده لانه جنس قوله تعالى فاعلم انهمير لعمري
 على الافراد في اللفظ والمراد انهمير كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها و ظاهرة حال وصفته قوله تعالى
 من شجرة في موضع الحال من ضمير الاستقراء ومن اورد الجبر الرفع على وجهين احدهما مستأنف والثاني عطف
 على موضع اسم ان وبالنصب عطف على اسم ان وان شئت على اعتبار فيشرية وضمير اياه و فاما لفنان قوله
 تعالى الا انك في موضع رفع خبر علقم قوله تعالى بنعمة الله حال من ضمير التذكير ويجوز ان يتعلق
 بجري اي بسبب نعمة الله قوله تعالى ولا مولود ادهن جانود ولو دجوزان يعطف على والده ويكون انية
 صفة له ويجوز ان يكون مبتدأ وان كان نكرة لانه في سياق التثنية والجملة بعده انجر قوله تعالى ويزيل الغيب
 واذيل على قوة شبه الطرف بالفعل لانه عطف على قوله تعالى غده كذا يقول ابن جني وغيره

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله تعالى المبحر بجزان يكون مبتدأ وتريل خبره والتريل يعني المنزل ومنه اي كذا ذكرنا في
 اول البقرة فعلى هذا لا ريب فيه حال من الكتاب والعامل تريل ومن رب متعلق بتريل ايضا ويجوز ان يكون
 حالا من انهمير في فيه والعامل فيها الطرف لا ريب لان رب هنا بمعنى ويجوز ان يكون تريل مبتدأ ولا ريب فيه
 ومن رب حال كما تقدم ولا يجوز على هذا ان يتعلق من بتريل لان المصدر قد اخبر عنه ويجوز ان يكون المحرر من رب
 ولا ريب حالا من الكتاب وان يكون خبر بعد عجب قوله تعالى ام يقولون ام سافطنة
 اي بل يقولون ما في اناهم نافية والحكام صفة لقوم قوله تعالى ما تعدون بجزان يكون مقالة لاف
 وان يكون صفة لنته قوله تعالى الذي احسن بجزان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو الذي اخبرنا به خبر
 او الخبر مبتدأ والرحيم صفة والذي وعلقه ليكون اللام بدل من كل بدل الاستئمال اي احسن خلق كل شيء ويجوز ان يكون
 مفعولا ولا وكل شيء مفعولا ثانيا و احسن بمعنى عرف عباده كل شيء ويقرأ نفع اللام على ان فعل امر وهو صفة لكل شيء

قوله تعالى انذنا لمننا بالفساد اي ذمنا وكننا وبالفساد اي افسادكم قولك مثل اللهم اذ انق و اعمل في انق
 انق التي في اولها انا اي اذا امكننا نبعث ولا يعل فيه جديد لان ما بعد ان ايعل فيما قبلها ولو ترى بوسن روية العين لمفعول
 محذوف اي ولو ترى البحر من وغنى عن ذكره ابعث اذ و ههنا يادها استقبال وقد ذكرنا مثل ذلك في البقرة لتبدي
 يقولون ربنا وموضع المحذوف حال و اعمل فيما كنوا قوله تعالى فذوقوا بما كنتم امس في ذوقوا
 العذاب ويجوز ان يكون مفعول فذوقوا على قول الكوفيين في اسما الاول ويجوز ان يكون مفعول فذوقوا اي هذا
 العذاب قوله تعالى تتجاءل ويعدون ربهم في موضع الحال وخوفا وطعا قد ذكر في الاعراف قوله
 تعالى ما اخفى لهم يجوز ان يكون استغفارا وموضع ما رفع بالا ابتداء اخفى لهم خبره على قراءة من فتح الياء
 وعلى قراءة من كسها وجعل اخفى مضارعا يكون في موضع نصب باخفى ويجوز ان يكون بمعنى الذي منصوب بتعليم
 من قرأه في الوجهين حال من الضمير في اخفى وجزا مصدر اي حوزوا جزاء قوله تعالى لا يستنقون من
 الامم من قبله وهو معنى ما تقدم من التفسير و قد ذكر في آل عمران قوله تعالى الذم منكم به صفة للعقاب في
 موضع نصب ويجوز ان يكون صفة للتأثر وذكر على معنى التجدد المحرق قوله تعالى من لفتا يجوز ان يكون
 لما ضمير اسم الله تعالى اي من لفتا موسى اسم فالمصدر مضارع الى المفعول ان يكون ضمير موسى فيكون مضافا الى الفاعل
 وقيل يرجع الى الكتاب كما قال واليك تسلق القرآن وقيل من لفتا بك بمحمد موسى لئلا للعلاج لما بال تشديد و اعمل
 فذوقوا ما كنتم امس في ذوقوا كسر اللام على انها مصدرية كما انما قد ذكر في طه

سبق سورة الاحزاب

قوله تعالى يما تملكون انا جابر بالجمع لا عنى بقوله اتبع انت واصحابك ويقربا بيار على الغيبة
 قوله تعالى الا انى جرمع التي والاصل اثبات الباء ويجوز حذفها اجترابا بكسرة ويجوز تليين الهمزة
 وفتحا باء وتظاهرون قد ذكر في البقرة قوله تعالى هو اقط اي دعا وكم فاضم المصدر له لا لا الفعل
 عليه قوله تعالى فاختوا انكم بالرض اي فم اخواكم وبالنصب اي فادعوا هم اخواكم قوله تعالى ولكن
 ما تعلمت ما في موضع تحفظا على ما ويجوز ان يكون في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف اي توأخذون به
 قوله تعالى واذا واجه المقاتل اي مثل اماتم قوله تعالى في كتاب الله الى بعضهم
 يجوز ان يكون بدلا وان يكون مبتدأ في كتاب الله يتصل باولي وفعل يعمل في الجار والمجرور ويجوز ان يكون و اعمل فيه
 مبتدأ و لا يكون حالا من اول الامر حام للفصل منها بالخبر ولا لا اعمل اذن ومن المؤمنين يجوز ان يكون متصلا بالاول
 ينتصب على التبيين اي اعني وان يكون متعلقا باولي بمعنى الاول والاول الامر حام من المؤمنين اولى بالميراث من الاغنياء

۱۰۰
 الاعادة قوله تعالى ان يكون لم يخرج الفاصح ان اول الآية يراو به يوم قوله تعالى والله
 ان تخشوا قد ذكر مثله في التوبة قوله تعالى الذين يلبغون هونعت للذين خلوا و يجوز ان ينصب على
 ارادى وان ارفع على انصارهم قوله تعالى ولكن رسول الله اى لكن كان و كذلك فانهم لم يلبغوا
 الفصح ان على معنى المصدر كما ذكر في بعض الاغريب وقال آخرون هو فعل شل قاتل بمعنى ختمه وقال آخرون هو لم يلبغوا
 احرهم وقبله معنى الختم به لئلا يكون كما ختم الطابع وكسر اى اخرهم قوله تعالى تقتلوا و ما افتعلوا مناس لم يرد
 في نقد و ما عيلين او تحسبون بها عيلين و موضع جر على اللفظ و رفع على الموضع و كسر اسم للتسج و ليس بالمصدر
 قوله تعالى و امرأة مؤمنة في ناصب له و جان احد هما احلنا في اول الآية و قد رويها قوم و قالوا
 احلنا من و ان و ميت و مؤمنة لامرأة مستقبل فاحلنا في موضع جواب و جواب الشرط لا يكون ناصبا في الهمزة و ليس
 من معنى الاحلال هنا الا اعلام بالتمل اذ وقع الفعل على ذلك كما تقول لحيث لك ان تكلم فلان سلم عليك الوجه الثاني
 ان نصب بفعل محذوف اى و يحل لك امرأة و يقران و ميت بفتح الهزة و هو بدل من امرأة بدل الاستعمال و قيل
 لقد يران و ميت و خالصة يجوز ان يكون جالسا من الضمير في ميت و ان يكون ضمة المصدر محذوف اى ميتة خالصة و يجوز
 ان يكون مصدر اى اخلصنا لك ذلك خلاصا و قد جازت فاعله مصدر اشل العاقبة و بحاقبة كليا متعلق باحلالنا
 قوله تعالى و من ابتغيت من في موضع نصب بالتحقيق و هى شرطية و الجواب فلا جناح عليك و
 و ان يكون مبتدأ و العائد محذوف اى و اى ابتغيت و ان لا يخرج فلا جناح قوله تعالى كل من رفع على تركيبة الضمير في غير المنع
 و كذا ينصب في آية قوله تعالى الا ما ملكتم بينكم يجوز ان يكون في موضع رفع بلاسن النساء و ان يكون في موضع نصب
 على اصل الاستثناء و هو ان يجوز ان يكون من غير نفس قوله تعالى من ازواج في موضع نصب بمنزلة الاما ملكتم
 بليك يجوز ان يكون في موضع نصب على الاستثناء من النساء و في موضع رفع على البدل يجوز ان يكون الاستثناء منقطعا
 قوله تعالى الا ان يؤذن لكم و في موضع الحال اى الله فله الاما و انكم و اى يتعلق بيجوز ان لان معناها يجوز
 ينصب على الحال من الفاعل في تدخلوا و من المحذور في لكم و يقران بالجر على الصفة للظن و وذا عند البصرين خطأ لانه
 ان على غير ما هو له فيجب ان يرفع الفاعل فيكون غيرناظرين انتم قوله تعالى و لا متباينين هو معطوف
 لناظرين قوله تعالى يلبغون يلبغون قوله لعل العبادى الذين امنوا بغير الصلوة اى ابراهيم قوله تعالى
 ان يلبغوا من الفاعل في مجاور ذلك و لا يجوز ان يكون جالسا بعد ان لا ناصب و ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله
 قوله تعالى سئدا الله به منسوب على المصدر اى حسن ذلك سنة يوم تقرب يجوز ان يكون ظرفا للابواب
 المقولون و يقولون على الوجهين الاول و الثاني لان الوجه الاول المراد اصحابها و الضعيف ان يكون جالسا من الضمير
 و لا يضاف اليه و يقران بقلب يعنى ليعبر و جوههم بالنصب ليعذب الله الامم متعلق بجلها ۱۰ ۱۰ ۱۰ ۱۰ ۱۰ ۱۰

ومن ثمّ يبين الثاني من المعنى الذي في موضع رفع بالابتداء وما بعده الفاء الخبر قوله تعالى سمع له اهل ولا يسمعون له اياكم هو
 في موضع نصب يعيدون ويعيدون خبر كان وفيه دلاله على جواز تقديم خبر كان على لان معمول الخبر نصب قوله
 تعالى ان تتوكلوا هو في موضع جرد لاسم واحد او رفع على تقدير يري ان تتوكلوا ونصب على تقدير اعني تفكروا
 معطوف على تتوكلوا وبسا جرك نفي ومن يدعي ظرف كذا فيكون ظرفا للاستقرار وحال لان التفسير في الجار او منفذ
 قوله تعالى علام الغيوب بالرفع على خبر مبتدأ محذوف اي هو او خبر ثان او بدل من التفسير في تقدير
 صفة على الموضع وبالنصب لاسم ان وعلى اضماعه اعني قوله تعالى فلا تخوف اي فلا تخافون اي خلافت لهم والتاؤش
 بغيرهم اي ناش يوش اذا تناول والهي من اين لهم تناول لهما منه ويقربا لهما من اجل ضم الواو وقيل هي اصل من
 يوشعهم اي ناش يوشعهم اذا تناول لهما منه ويقربا لهما من اجل ضم الواو وقيل هي اصل من

بسم الله الرحمن الرحيم
 سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله تعالى فاطر السموات والارض الاضافه محتملة لانه لما ضي الاغنياء اجعل للملكه ملك
 في جود الله بينه وبين ابا جاز قوم ان يكون غير محتمل على كذا الحال ورسا لاسمول ثان وادلى بدل من رسل او نعت له ويجوز
 ان يكون ماعل بعض حال فيكون رسالا ماعلا مقدرة ومثلي نعت للاضافة وقد ذكر الكلام في هذه الصفات بعد ذلك
 في سائر ارب في حلق متانف قوله تعالى ما ينفع الله ما شيطاني في موضع نصب مبيح ومن رحمته
 تبين لما قوله تعالى من خالق غير الله يرزقنا ويرزق كل حي مما يشاء وفيه وجان احد بهما صفة لخالق على الموضع
 خالق مبتدأ والخبر محذوف تقديره لكم ولا شيا ووالثاني ان يكون فاعل خالق اي على خلق غير الله شيئا ويقربا لهما على
 البتة لفظا يبرز فكم خبر ثان ان يكون منتهى خالق قوله تعالى الذين كفروا يجر
 ان يكون مبتدأ وما بعده الخبر وان يكون منتهى خبره او به لانه وان يكون في موضع جر صفة لاصحاب ليعبر او به لانه
 قوله تعالى خسرات يجران ان يكون حالا اي تسكنه وان يكون مفعولا قوله تعالى يرفعه
 الساعل صير العمل والهاء للعلم العمل الصالح يرفع العلم فاعل اسم الساعل وهو الله تعالى اي يرفعه
 و مكر اولئك مبتدأ والخبر يورثه فاعل او كيد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر يورثه فاعل او كيد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر يورثه فاعل او كيد
 يعني على ان يرفع خبره لا عماده على ما قبله ويقربا لهما من اجل ضم الواو وقيل هي اصل من يوشعهم اي ناش يوشعهم اذا تناول لهما منه
 قوله تعالى ولو كان ذا قربى اي لو كان السعد عوفيا ويجوز ان يكون حالا وكان تامة قوله تعالى
 ولا النور ولا الحور ولا فيهما زائدة لان المعنى الضلمات لانساء في النور وليس المراد ان النور في نفسه لا يسترى ولا
 لاني ولا الاموات قوله تعالى بجانهم واصلهم حال وقد مقدرة اي كذب الذين يمين قباهم وقد جاءهم

قوله تعالى الا انما فرق مختلف وقد فُتِحَ الدال مع جدة ويقرب الصنما وهو جمع جديد وغريب سورته
وسو غريب لان الغريب تابع لاسو ويقال اسود غريب كما تقول اسود حالك وكذلك في موضع نصب اى
احكاما مثل ذلك والاعراب الرفع وهو الوجه ويقرب الرفع اسم اسود ونصب على معنى انما يعظم المدين عباده بعد
قوله تعالى يرجون تجارة هو خزان وليوفهم ميثاقهم يرجون وهى لام الصيغة ويجوز ان يتعلق بجذب
اى فعله اذ لك يوفهم قوله تعالى هو الحق يجوز ان يكون هو فضلا وان يكون مبتدأ وصدا فاحال تركلة
قوله تعالى جنات عدن يجوز ان يكون جنات ناء ذلك او خبر مبتدأ محذوف ومبتدأ الخبرية مخلوفا
الاية قد ذكرنا الحج قوله تعالى دار المقامة مفعول احسن وليس بطرف لانها ممدودة لا يستأجر حالها
المفعول الاول قوله تعالى فبوقا هو منصوب على جواب النفي وعظم جواز ان يقام مقام الفاعل من
عبادها في موضع نصب ويجوز ان يكون من ائمة فيمتحن له الرفع وكذلك في موضع نصب نقال المصد
محذوف اى يجرى جزاء ذلك قوله تعالى صالما غير ان يكونا صفتين المصدر محذوف او
المفعول محذوف ويجوز ان يكون صالما نقال المصدر وغير الذى مفعول وما يتذكر مصدر اى من ما يتذكر ويجوز ان يكون
مكة موصوفة اى تعبر بذكره قوله تعالى ان تزكوا يجوز ان يكون مفعولا اى محاذ ان تزولا ويجوز ان يكون
مفعولا اى من ان تزولا ومن ويسك اى من ان يسك اى ما يسكها فان معنى يسك دفاعا على زادهم
ضمير المتكلم ويسكها مفعول له وكذا انما اى هو مجهول على تحريك الفزة وقرئ بالسكانبا وهو غندل مجهول
الوصل محرمى الوقت وقيل شبه المنفصل بالمتصل لان الاءة من كلمة ولا كلمة اخرى فاسكن كما يسكن وائل

سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم

الجمهورية على مكان النون وقد ذكر نظيره ومنهم من يظن النون لانه يفتق بذلك اسكانا وفي الغنة ما يقربها من الحركات
اجل الوصل لبعض وفي الاظهار تقريب الحرف من الوقت عليه ومنهم من يكسر النون على اصل القاء الساكنين ومنهم
من يفتحها كما يفتح ابن قيس الفحة اعراب ويس هم للسورة كما قيل له تقدير ابل ياس والقرآن قسم على كل وجه
قوله تعالى على صراط هو خبر ثان لان ويجوز ان يكون حال من انهم في الجار تنزل العزراى هو تنزل
والصدر بمعنى المفعول اى تنزل العزيز ويقرب بالنصب على انه مصدر اى تنزل تنزلا لتندرج جواز ان يتعلق اللام بتنزل
ان يتعلق بمعنى قوله من المرسلين اى رسل لتندرج واما فية وقيل هى بمعنى الذى اى تنذرهم العذاب الذى انذروا بآذهم
وقيل هى مكة موصوفة وقيل هى زائدة قوله تعالى فانتخبناهم بالغن اى خلقناهم من عبادنا منهم
فالمضاف محذوف ويقرب بالغن اى من عبادنا منهم عن ادراك الهدي كما يصف عمن الاعشى قوله تعالى

وكل شيء مثل كل انسان الرضاء وقد ذكر قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اضرب بنا معني جعل
 فاصحاب مفعول اول ومثلا مفعول ثان وقيل هو بمعنى اذكر واحذر مثلا مثل اصحاب فالثاني بدل من الاول وازجاء
 مثل اذا خبت وقد ذكر وادانثية بدل من الاولى فغزنا بالتشديد والتخفيف والمفعول محذوف اي توحيها ما قوله
 تعالى ان ذكرتم على لغا لشرط وجواب محذوف اي ان ذكرتم كفرتم ونحوه ويقرأ بفتح الهرة اي لان ذكرتم وتقرئ
 اي ان ذكرتم اي علكم اي لا تذكروا كتم والذال مخففة في هذا الوجه قوله تعالى ومالي كمور على فبح الباء
 لان ما بعد في حكم التصل بها اذا كان لا يحسن الوقف عليها والابتداء بما بعدها والى الاري الله به بعكس ذلك قوله
 تعالى لا تعصني بوجوب الشرط ولا يجوز ان يقع ما كان لا يتلفي ما في الحال وجواب الشرط
 مستقبل لا غير قوله تعالى بما غفرت في غفلة اوجه احد مصدرية اي بغفلة والثاني بمعنى اي بالذنب
 الذي غفره والثالث استفهام على التعظيم وذكر بعض الناس وهو بعيد لان ما استقام اذا دخل عليها حرف الجر
 حذف الفاء وقد جازي اتمر بغير حذف قوله تعالى وما انزلنا من آية وكذا امكننا ويجوز ان يكون
 انثية زائدة اي وقد كنا ونيل من مفعول محذوف على جدد قوله تعالى ان كانت الا صيحة هم كان مفعول
 كانت تيسر الا صيحة والغيرض وصفها بالانما اذا كانا حاجة قوله تعالى يا حشره فيها ومان احد هما ان
 حشرة منادى اي يا حشره اخبرني هذا فكذلك وعلى يخلق بحسرة وكذلك نسبت كقولك يا ضيا بار جلا والاشاف
 المناوي محذوف وحسرة مصدر اي تحسرت وحسرة في الشاذا حسرة الابد اي يا تحسرتهم فالصحة مضاف الى
 الفاعل ويجوز ان يكون مضافا الى المفعول اي تحسرت على العباد قوله تعالى ما ياتيهم من رسول اليهم تفسير
 سبب الحسرة وكم اهلكنا قد ذكر وانهم النيا بفتح الهرة وهي صدرية وموضع الهمة بدل من موضع كمالها والتمت بالمراد
 انهم الدنيا ويقرأ بحسرة الهمة على الاستيفاء قوله تعالى وان كل قد ذكر في آخره ولا قوله تعالى
 وآية مبتدأ ولهم نجر والارض مبرأة واجيبنا بالخبر وبجاء تفسير الآية وقيل الارض مبتدأ وآية خبر مقدم واجيبنا بتفسير الآية ولهم صفة
 الآية قوله تعالى من العيون من على قول الاخفش زائدة وعلى قول غيره المفعول محذوف اي من العيون
 يتفقون به وما علمني بالهة اوجه احد اي معنى الذي والثاني مكررة موصوفة وعلى كلا الوجهين هي موضع تحريف على
 ثمرة ويجوز ان يكون نصبا على موضع من ثمرة والثالث هي نافية ويقرأ بغير بار ويكمل الاوجه الهة الله انما تية ينفع ان
 علمت لم يذكرها مفعول قوله تعالى والقبور بالرفع مبتدأ وقد رناه الخبر وبالمنصب على فعل مضارع وقد رانا القمر لانه
 معطوف على اسم فعل فيه الفعل فعل على ذلك ومن رفع قال هو محمول على آية لهم في المؤمنين وعلى الشمس وهي اسم
 لم يعمل فيها فعل وما نزل اي اذا نزل فهو حال المفعول ثان لان قد رانا معنى ضميرا والضمير قد رانا له منازل وقيل التقدير
 له ولهم جود فاعول البنون اصل وقيل هي زائدة لانه من الانعراج وهذا صحيح في المعنى ولكن شاذ في الاستعمال وقد قسم

الكتاب

سابق النار بالنصب وهو خفيف وجاززه علي ان يكون قد انتون لالتقاء الساكنين وحسن سبحون غني من يعقل ومنه
 بالجريان واسا حذو الادراك بسبق قوله تعالى اما تجوز ان يكون خبر مبتداء الحمد وفاسي اما فيس
 هي مبتداء وآية لهم الخبر جاز ذلك لما كان لان تعلقها بما قبلها والهاء والهمزة في ذمتهم تقوم فخرج فيس لابل مكنه فلا خبر
 المحمور على الفتح ويكون ما بعد مستانفا وقرئ بالرفع والهمزة ووجه ما ذكرنا في قوله ولا خوف عليهم قوله تعالى
 الا ارحمة هو مفعل لما مصدر وقيل التقدير لا برحمته وقيل هو مستانف مقطوع بحضرة مثل قوله مبتدئ وقد ذكر في
 قوله تعالى يا ويلنا هو مثل يا حسرة وقال الكوفيون وهي كلمة دنا جار ومجرور والمحمور على من بعثنا على
 انه انعام وقرئ شاذ ابرق بعثنا على انه جار ومجرور وتعلق بويل هذا مبتداء وما وعد الخبر وما بمعنى الذي واكرمة موصوفة
 او مصدرية وقيل ذانعت لمرقدنا فوقت عليه وما وعد مبتداء والخبر محذوف فاسي حق ونحوه واخبره البتة الحمد وف
 اى هذا وبعثنا قوله تعالى في مثل خبر خبر ان او هو الخبر وفي مثل تعلق به بقية
 فالكين على الحال من الضمير في انجار او مثل ضميتين وبنية بعد كونهن فمقتضى بعد كونهن قد قرئ بمعين به
 قوله تعالى في ظلال يجزان يكون خبرهم وعلى الا انك ستانف وان يكون الخبر مستكنون وفي ظلال
 حال على الا انك منصوب مستكنون، وظلال جمع ظل مثل ذب وذباب او ظله مثل قبة وقباب وظلال جمع ظلة
 لا غير ما يدعون في ماثلة او جاحد بمعنى الذي ذكره مصدرية وموضع مبتداء والخبر لهم وقيل الخبر سلام وقيل سلام
 منتهى ما وقيل سلام خبر مبتداء الحمد وفاسي هو سلام وقيل هو بدل من يا ويله بالنصب على المصدر ويجوز
 ان يكون حالا من او من الهاء الحمد وفاسي ذى سلامة ومسلما وقول المصدر اى يقول احد ذلك لهم قولوا لا يقولون
 قولوا من منتهى لقول قوله تعالى جبالا في قارات كثيرة كلها لغات بمعنى واحد قوله تعالى
 ان هو الضمير للمعلم اى ان ما علمه ذكر وقيل عليه وما علمناه لينذر بالنا على الخطاب وبالبار على الغيبة وعلى اية القرآن قوله تعالى
 ركبهم نفع الاراد اى ركبهم كما قالوا حلوب بمعنى محلوب وقيل هو على انصب اى ذو ركب وقرئ ركبهم بالانصب
 حلوبهم وبقية الضمير الاراد اى ذو ركبهم ويكون المصدر بمعنى المفعول مثل خلق ورسم بمعنى راى ومرسوم وكن فيكون
 قد ذكر في الفصل

سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

الواو القسم وجواب القسم ان العلم وصفا مصدر موكد وكذا لك رجزا وقيل صفا مفعول به لان الضمير قد يقع على المفعول
 رب السموات بدل من واحد وخبر مبتداء الحمد وفاسي هو رب قوله تعالى بنزلة الكواكب بقية الا اننا
 وفيه وجهان أحدهما ان يكون من اضافة النوع الى الجنس لقولك باب حديد فالترسية كالكب والثاني ان يكون الترسية

لان معناه ضرب ويجوز ان يكون في موضع الحال ويزنون بالکسر والتشديد مع فتح الياء ويقرا بينهما وبهاتان وتقرأ بفتح ليماء
وكسر الزايم والتخفيف وما فيه زف مثل وعد ومعنى الشد والتخفيف الاستماع قوله تعالى وما تعلقون بي مصدرية و
قيل بمعنى الذم وقيل مكره موصوفة وقيل استفهام على التهمة يعلم وما موصوفة بتعلقون ونيا ما مفعول قوله تعالى
لما اذا جازى يجوز ان يكون ما ذا اسما واحدا فينتصب بترى اي شئ ترى وترى من الرى لاسن روى العين واللامتعية الى المفعولين
بل لقولك هو راي الخواارج فهو متدلى واحد وقرئ ترى بضم التاء وكسر الزايم وهو من الرى ايضا الا انه نقل بالهزة فتدلى
الى شين فاذ احدهما والثاني محذوف اي تزيين ويجوز ان يكون ما استفهاما واذ بمعنى الذي فيكون مبتدأ وخبر اي شئ
الذي تراه والذي تزيينه قوله تعالى فلما جابها محذوف تقديره نادى الملاحة او طر فضلها وقال الكوفون
الواو زائدة اي لما اذا وناها وبها حال من استجى قوله تعالى اذ قال هو طرف المثلين قيل انما راعنى قوله
تعالى الله تكبر ورب يقرأ الله بالنصب بدل اسن حسن وعلى انما راعنى قوله تعالى الياسين
يقرأ الله اي اله وقرئ بالقصر وسكون اللام وكسر الهزة وتهدير واحد هم الياسي ثم خفف في الجمع كما قالوا الاشعرون و
يقرأ شاذ او اسين منسوبون الى ادريس قوله تعالى ذب الليل اللفظ عليه نام قوله تعالى في بطنه
حال او ظرف الى يوم يعثون متعلق ببيت او نعت لمصدر محذوف اي لما الى يوم قوله تعالى او يزيدون
اي يقول الزايم لهم هجاء الفاء يزيدون وقيل بعضهم يقول بضم الف وبعضهم يقول وكسر وقد ذكرنا في قوله كسب
وفي مواضع اخر وجهه او قوله تعالى اصطفى نفع الهزة وهي الاستفهام ومعدفت هزة الوصل استغفار
بهزة الاستفهام ويقرا بالمد وهو بعيد جدا وقرئ بكسر الهزة على لفظ الخبر والاستفهام مراد كما قال عمرو بن ابي شجرة شمر بن ابي
تجيبا قلست هجاء معدد الرمل وهما والراب اي تهجا وفي شاذ في الاستعمال والقياس فلا يعني ان يقرأ بضم الكاف استغفار
الاعباد واسم يجوز ان يكون متشبه من جعلوا من محقرين وان يكون منفصلا قوله تعالى وما تعبدون الا
عاطفة وليضعف ان يكون بمعنى مع اذ لا فعل لنا وما انتم نطق من في موضع نصب بفاتنين وهي بمعنى الذم ومكره موصوفة
جاء الى يقرأ شاذ بضم اللام ويجوز ان يكون جمعا على معنى من وان يكون قلب فصار صا كما ثم حذف الياء فقال صا لم يحزن
ان يكون غير مقلوب على فعل كما قالوا يوم راح وكش صاف اي روح وصيوف واما الله اي احد الا قيل الاسير

سورة ص

بسم الله الرحمن الرحيم

الجموع على اسكان الدال وقد ذكرنا وجهه وقرئ بكسرا وفيه وجان احد هما هي كسرة التقاء الساكنين والثاني هي امر من
صا وى وصا وى شيى قابلة وعاء فقه اي عارض بعكس القرآن وتقرأ بانفتح التحريك قبل حرك لا تقار الساكنين والهمزة
قسم قيل محذوف على القسم وهو صا واما جواب القسم فمحذوف اي اعد جاك الحق ونحو ذلك وقيل معنى بل الذي كبروا

ان وحی القرآن قد خالف اخبار و کبر و اعوان الا یان و قيل الجواب کم الکنا و اللام حی و فی ای و کم الکنا و هو بعد لان کما
 موضع نصب بالکنا و قيل یومئذ یعنی اهل الذیة ای هذا کما کثیر من القرون کم و قيل هو قول ان کل الکذب الرسل و قيل هو قول
 ان ذلک لحنی تخاصم و فیها کلام طویل یمنع من کونه جواباً لقوله تعالیٰ **و کلات حنین** لیس لازیدت علیما ان
 کما زیدت علی رب و ثم تقیل بیت و ثمت و اکثر العرب یحرک هذه الة بالفتح فان فی الوقف بعضهم یقف بانها لان الحروف
 لیست موضع تغیر بعضهم یقف بانها کما یقف علی قایمة فذهب یسویانه خبرات و اسمها محذوف لانها غفلت علی
 یس ای یس حنین حین عرب و لا یتقال هو ضم لان الحروف لا ینضم فیها و قال الا خشی هی لعلنا فی باب الهمز فحین
 اسمها و جها محذوف ای لاین مناس هم و حنین و منهم من یرفع ما بعد و یقدر الخبر المنسوب کما قال فان ابن قیس
 لا یراج و قال ابو عبیدة التام هو صولة حنین لا بلا و علی انهم یقولون حنین و تان و اجاز قوم جزاء بعدلات و انشد و علیه قید
 استوفیت ذلک فی علل الاعراب کبیر قوله تعالیٰ **ان امشوا ای امشوا لان** یعنی لفظوا فی القول و قيل
 هو الاطلاق حقیقة و تقدیر لفظوا فان امشوا قوله تعالیٰ **فلیرتقوا** ای ان یعمرو
 ذلک فلیرتقوا قوله تعالیٰ **جند مبتدا و ازا وة و هنا** لک نعت و مزدوم الخبر و یوزان یكون هنا لک نظرنا
 المزدوم و من الاحزاب یجوز ان یكون نعما لجد و ان متعلق بمزدوم و ان یكون نعما لمزدوم قوله تعالیٰ **اولئک**
الاخواب یجوز ان یكون مستانفا و ان یكون خبر المبتدأ و قوله و عاد و ان یكون من امود و ان یكون من قوم لوط
 و الفواکب انضم و افتتح لغتان قد قرئ بها و او و بدل و یسجن قد ذکر فی الانبیاء قوله تعالیٰ **الخصم هو**
مصدر فی الاصل و صف به فذلک لاثنی و لا یجمع و اذ لا ولی طرف لیس و الاثنیة بدل منها و طرف تور و اجمع
 الضمیر و هو فی الحقيقة التیسین یجوز و لان لا ینسج و بدل علی ذلک قوله تعالیٰ **فما انما یقتدی یخف فمان** قوله تعالیٰ
و یخف فی ما بالتشدید ای یخفی و قرئ شاذ بالتحقیف و المعنی واحد و قيل یوس و غیر کذا ای امر به و هذا بعد لان قبله فعلا و
 یكون نه معلولا فاعلم کما ذکر بعضهم و یجوز ان یكون خذف لعل ای فقال انکلیبها و قال مغنی فی الخطاب ای
 الخطاب و سوال یجوز مصدر منافی الی المفعول به قوله تعالیٰ **اکذ الذین آمنوا استشار من یس**
من بعضهم و ازا وة و هم مبتدا و قیل خبره و قیل تقدیر و هم قیل منهم قوله تعالیٰ **قتناه و تشد الذنون**
اضافة المفعول الی الله تعالیٰ و بالتحقیف علی ضافة الی المکملین ما کما حال مقدرة و ذلک مفعول غفرنا و قیل خبر مبتدا
 ای الامر ذلک فینک منسوب علی الجواب و قیل مجزوم عطفا علی النهی و فتحت اللام لا لتعاریف کثیر و بالخطا
 یجوز فی آل عمران و ام فی الموضعین منقطعة و کتاب ای ذاکتاب مبارک و مبارک فقهة اخری نعم العبد ای مسلمین و
 قیل راو و حذف الخدوص بالمدح و کذا فی قصة ایوب قوله تعالیٰ **اذ عرض یجوز ان یكون نظرا لا داب**
وان یكون اعلال فیہ نعم و ان یكون تقدیرا ذکر و لیس و جمع جیاد و قیل جید قوله تعالیٰ **حب الحییر** و مفعول

اجبت لان معنى اجبت اجبرت لان مصدر اجبت الاجاب ويجوز ان يكون مصدر ممدود وف الزيادة وقال ابو علي بيت بمعنى
جلست من اجاب ليعبر وهو بوزن وكتب لمفعول له وذكر في مضاف الى المفعول ايضا وقيل الى الفاعل اي عن ابي
بنكر في ربي وفاعل توارث الشمس ولم يحرم ما ذكر ولكن قلت الحال عليها ذكر الا شارق في قصة داود وروى بالضمير للحميد و
سما مصدر في موضع الحال قيل ليقدر مسحا قوله تعالى جسد ابو مفعول لقينا قيل هو حال من
مفعول مخدوف ابي لقينا وقيل سليمان وقيل ولد علي واما في التفسير وتجري حال من الريح ورخا حال من التفسير في تجري
اي لينة وحيت طرف البحر وقيل لغزنا واثباتين عطف على الريح وكل بدل منهم قوله تعالى بغير حسنا
قيل هو حال من التفسير في امن اوفي اسك والضمير غير محاسب وقيل هو متعلق ببطنا وقيل هو حال منه ابي وعلما
وهو حال من اجاب بمعنى الكافي قوله تعالى وان له عندنا الخزائن واما في قوله تعالى وان له عندنا الخزائن
قوله تعالى يثيب فيها قراآت متقاربة المعنى ورحمة مفعول له عبادنا يقرأ على الجمع واما السائر التي بعد
بدل منه وعلى الافراد فيكون الامم بدلا منه وما بعده معطوف على عبادنا ويجوز ان يكون جناسا في معنى الجمع فيكون
كالقراءة الاولى قوله تعالى بخالصه يقرأ بالاضافة وهي جناس باب اضافة اشي الى ما يمينه لان الخالصه
قد يكون ذكرى وغير ذكرى وذكرى مصدر وخالصه مصدر ايضا بمعنى الاخلاص كالعاقبة وقيل خالصه مصدر مضارع
الى المفعول ابي باخلاصهم ذكرى الدار وقيل خالصه بمعنى خلوص فيكون مضافا الى الفاعل اي بان خلصت لهم ذكرى وقيل
خالصه اسم فاعل تقديره بخالص ذكرى الدار اي خالص من ان يشاب بخيره ويقرب متون خالصه فيجوز ان يكون ذكرى بدلا
منها وان يكون في موضع نصب مفعول خالصه وعلى افعال اخرى وان يكون في موضع رفع فاعل خالصه وعلى تقدير
بهي ذكرى واما اضافة ذكرى الى الدار فمن اضافة المصدر الى المفعول ابي بذكرهم الدار الآخرة وقيل هي في المعنى طرف ابي بذكرهم
في الدار الآخرة فانهما مفعول على لينة مثل اسارق الهلباء وعلى حذف حرف الجر مثل بيت اسام قوله تعالى
جنات عدن هي بل من جنات باب مفتحة حال من جنات في قول من جعلها مفتحة لاضافة الى عدن ومو علم كما قالوا
جنة لعل وجه المادى وقال آخرون هي حكمة والمعنى جنات فاته فيكون مفتحة وصفاء واما ارتفاع الابواب فنفية لثمة ووجه
اعدادها على مفتحة ولسان محمد وفي مفتحة لهم الابواب منها فحذف كما حذف في قوله فان لهم همى المادى اي لهم والثنائي
اي بدل من التفسير في مفتحة وهو ضمير الجنات والابواب غير انهمي منها لانها من الجنة وقد تقول فحمت الجنة وانت تريد
ابوابها ومنه فحمت اسائر فحمت ابوابها والثالث لا لاول الا ان الالف واللام بدل من الهاء العائدة وهو قول الكوفيين فيه
بعد قوله تعالى متكئين هو حال من الجوروني لهم ولسان مفتحة ولا يجوز ان يكون حال من التفسير لانه قد خبر
عنهم قبل الحال وقيل هو حال من التفسير في يدعون وقد تقدم على الفاعل فيه قوله تعالى ما يوعدون بالياء
على انبياءهم للتفسير واما في قوله تعالى وقيل لهم فاما توعدون والمعنى فاما توعدون وقوله تعالى ما له من نفعا

بما حال من ارتقى و لعل الاشارة الى هذا الرتبة ايقا قوله تعالى في هذا السجدة الاكرم بانه سنان فقال وان
 الطامنين و جنم بدل من شر و يصلون ما حال العال في الاستقرار في قوله للطامنين و قيل التقدير يصلون جنم فنه في الفعل لانه لا
 باعده و عيه قوله تعالى هذا هو مبتدأ و في الخبر و جان احد هما فينه و قوله مثل قوله ك زيدا خبره و قال قوم هذا ضعيف
 من اجل اننا و ليست في معنى الخبر كالتي في قوله و لسا قد فاقطعوا ما هم على هذا الوجه فيوزان يكون بدل من هذا وان يكون
 حرمه و انما حذف اي هو محم و ان يكون خبرا ثانيا و الوجه الثاني ان يكون محم خبر هذا و قوله و متعرضين ما و قيل هذا في
 موضع نصب اي عليه و قوله ثم استأنف فقال محم اي هو محم و انما غسق بقوله انما في مثل هذا و جاز و بالتخفيف هم لعل
 في و غسق و قيل فعال بمعنى فاعل قوله تعالى و انهم من شككوا في محم و جان احد هما هو مبتدأ و من شككوا
 اي من شككوا محم و ازواج صفات و يجوز ان يكون من شككوا محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم و انما في قوله
 و هو معطوف على محم و من شككوا محم و ازواج صفات و يجوز ان يكون من شككوا محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم
 محقق اي النار و يجوز ان يكون حال من لا في مقتضى او من فوج لانه قد وصف و لا يجوز ان يكون ظرفا لفساد و يجوز ان يكون
 محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم
 اي لا يستعملون محم و قوله تعالى من قدم على معنى الذي و قوله و انهم من شككوا محم و انما في قوله و انهم من شككوا محم
 و قيل اي استنهام بمعنى التعميم يكون مبتدأ و قد تم خبر ثم استأنف و فيه ضعف و ضعفت لعذاب اي من استنهام
 النار و طرف لزم و يجوز ان يكون حال من النار و ان يكون نعتا ثانيا لعذاب او حالا لانه
 وصف قوله تعالى استنهام بقره و انما لا استنهام و ابو اسلم في حذف حرف الاستنهام لانه
 ام عليه و عزايه ذكر في المؤمنون قوله تعالى تخاضعوا للنار و هو بل من حق و خبر مبتدأ و فاي و هو محم
 و قيل الاول خبر و هو و حذف في المعنى لربما و ام استنهام اي هم ففقد و انما زاعت و قيل هو مرفوع بحسب مكانه و قيل
 لانه نصير حلة و لا نصير فيها يعوذ على اسم ان قوله تعالى و رب السماوات يجوز ان يكون خبر مبتدأ و ام و هو
 و ان يكون مبتدأ و ان يكون به و ان يكون مبتدأ و الخبر العزيز قوله تعالى اذ يخشعون من طرف لعل و انما
 مرفوع موجي و قيل اني تام مقام الفاعل و انما في موضع نصب اي وحي الى الانوار و اني تدبر قوله تعالى
 اذ قال اي ذكرنا قال من ملين يجوز ان يكون نعتا لبشر و ان يتعلق بخالق قوله تعالى فالحق في شبهه و جان
 حد بها و هو معقول الفعل محذوف اي فالحق الحق و الثاني على تبه و يجوز ان يكون خبره و انما في قوله و انما في قوله
 اقول اي هذا مستأنف و ما بعده اي اقول لما كان و قيل يكون اقول خبرا عنه و انما في قوله و انما في قوله
 اي تعرف و له معقول و هو و انما في قوله و انما في قوله و انما في قوله و انما في قوله و انما في قوله

سورة الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى تنزيل الكتاب هو مبتدأ ومن الله الخبر ويجوز ان يكون خبر مبتدأ أعوذ فأي تنزيل من متعلق بالمصدر وحال من الكتاب والذين منصوب بمخلص ومخلصا حال واجاز الخبر له الذين بالرفع على انه متعلق بالذين اتخذوا ميثقا والخبر محذوف أي يقولون ما نعبدهم فرفع مصدره وحال متوكدة كما هو حال المستأنف ويجعلكم مستأنف وخلقنا مصدر منسب وفي ما يتعلق به او يخلق الثاني لان الاول ممكن فلا يميل وربكم نعمت او بدل والخبر فاعنه ولك الملك خبر ثان او مستأنف ويجوز ان يكون الله بدل من ذلك والخبر له الملك ولله الامر مستأنف او خبر آخر ويرفعه لكم بضم الماء واختلاسا واسكانا وقد ذكر مثله في يودة ابيك ومنيبا حال ومنه يتخلل بحول او صفة لنته قوله تعالى امن به يقر بالشديد والاصل امن من فام للاستفهام منقطعة أي هل امن به وفانت وقيل هي متصل تقديره امن ببعض امن به بطبع ستوبان وحذف الخبر له لانه قوله هل يسوي الذين ويقرأ بالتخفيف وفيه الاستفهام والمعادل والخبر محذوف فان وقيل هي حمزة النداء وساجدا تمام حالان من انهم في قانت اوسن الضمير في محذوف وبغير حساب حال من الاجراي مورا ومن الصابرين وغيرهما سبين قوله تعالى قل الله بهنصوبه باعد قوله تعالى ظلل هو مبتدأ ولهم خبر ومن قولهم يجوز ان يعمل فيه الجار وان يكون حالا من ظلل واقتدر ظلل كانه من فوقهم ومن النار فت لظلل والظا غوت يوث وعلى ذلك جاز الضمير بنا قوله تعالى امن بهم والخبر محذوف تقديره لمن يجا و وعد مصدر دل على اهل فيه قولهم لم عرف لانه كقولك وعد بهم قوله تعالى في جعله لجمهور على الرفع وقرئ شاذبا نصب ووجدان الضمير معدن والمعطوف عليه ان الله انزل في اول الآيات تقديره الم تر انزل الله والى انزال الله ثم جعله ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير تري أي ثم تري جعله خلا ما قوله تعالى امن بهم امن يتيق بوجه الحكم فيها كالحكم في قوله امن حق عليه وقد ذكر قوله تعالى كينابا بدل من جن ونفس نعمت ثالث قوله تعالى قرانا هو حال من القرآن سوطيه والحال في اهل قوله عرييا وقيل منسب بغيره كقولك قوله تعالى مثلار جلا بدل من مثل وقد ذكر في قوله مثلا قسرة في لعل وفيه شركاء لجهل صفة لعل وفيه في يتعلق بشاكسون وفيه دلالة على جواز تقديم خبر المبتدأ عليه ومثلا تميز قوله تعالى والذين جاءه بالبينات المعنى على الجمع وقد ذكر مثله في قوله تعالى منهم كل الذي قوله تعالى كاشفات صرة يقر بالتسوية والافاضة وهو ظاهر قوله تعالى قل اللهم فاطر السموات مثل قل اللهم مالك الملك قوله تعالى اناستل بل هي في ضمير اللوى والحال قوله تعالى انا يقول هو مفعول له أي انا منكم فانه ان يقول باسرا الف مبتدأ من بار المثلج وقرئ حسرا أي وهو بعيد وقد وجبت على ان البارزيت بعد الالف المنقلبة وقال آخر وان

بل الالف زائدة وانه بعد لا فيمن الفصل من المضاف والمضاف اليه وفحمت الحذف في جانب مفاعيل المضاف نحو
 انسان من كسر حاء على ما ثبت لنفس قوله تعالى وحقهم مودة اليه حال من الذين كفروا لان يرى من يوفى
 والعين قيل هي بمعنى يعلم فيكون عمله مفعولاً ثانياً ولو قرئ وجوبهم مسودة بالنسب لكان على بدل الاستعمال و
 معارضتهم على الافراد لانه مصدر على الجمع لا اختلاف المصادر كما محكوم والاشتغال وقيل الفازة هنا الطريق والمضي
 في مغازتهم لا يستتم السور حال قوله تعالى افغلب الله في اعداها وجهه الله وان خسر المنسوب باحبته بقدر
 عليه وقد ضعف هذا الوجه من حيث كان التقدير ان اعداءه فغلبه ذلك نفى الى تقديم المصلحة على الموصول وليس ثبوت
 لان ان ليست في اللفظ ولا في علمنا فلو قد رافقنا حكماً لا نفى الى حذف الموصول وبقائه صلة وذلك هو يجوز
 الا في ضرورة اشعر الوجه الثاني ان يكون منصوباً بآمره ولى واعبد بلامه والتقدير قبل اقامته ولى بعبادة غير الله
 وبما من بدل الاشتغال ومن باب امرك الخ والاثان غير منصوب بفعل محذوف اي اقمتموني غير الله ونسب
 ما بعده وقيل لا موضع لا عيب من الاعراب وقيل هو حال والمعل على الوجهين الاولين وانما التوق فحذفه على ما سئل
 وقد خففت بحذف الانية وقد ذكرنا نظيره قوله تعالى والادنى مبتدأ وقبضته خبر ومبعضا حال من اذنا
 والتقدير اذ كانت مجتمعة قبضته اي مقبوضته فالعامل في ذلك المصدر لانه بمعنى المفعول وقال ابو من في محبة الله عز وجل
 وقد روي ذلك بان المضاف اليه لا يعمل بما قبله وهذا الجمع لان الان غير مضاف اليه وبعد حذف المضاف لا يبقى
 ويقرب قبضته بالنسب على معنى في قبضته وهو ضعيف لان هذا الظرف محذوف وهو كقولك زيد في الدار والسموات
 مطويات مبتدأ وخبره وبجانبه متعلق بالخبر ويجوز ان يكون حال من المضاف الخبر وان يكون خبراً ثانياً وقرئ مطويات كسر
 على الحال وبجانبه خبر وقيل الخبر محذوف اي والسموات قبضته وزعموا في الموضعين حال وفحمت الاوالة عند قوم
 لان الحكم جواب حتى وليست زائدة عند المتقين والجراب محذوف تقديره اطمانوا وغير ذلك وقيل هو حال من
 الفاعل والمفعول وحديث بنا مفعول كما ذكرنا في قوله وكلاهما رغايب شتى في احد الوجهين واما قوله تعالى
 الملائكة وسبحون حال من الضمير في عافين

سورة المومن

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى حم تنزيل الكتاب هو مثل التمثيل الكتاب قوله تعالى عاين الذين
 وقابل التوب كلها ما منته لما قبله والاضافة محذوفة والاشارة العتاب فكرة لان تقديره شبهه بعباده فيكون به لا يجوز
 ان يكون شبهه بمعنى مشدوكا جاز من معنى مؤذون فيكون الاضافة محذوفة فيتعرف فيكون وصفاً ايضاً والاذى
 الطول نصفه ايضاً لا اله الا هو يحزن ان يكون مثقه وان يكون مثاقا قوله تعالى انهم لا يؤمنون

مثل الذی فی یونس قوله تعالیٰ الذین یحکون مبتداً ویحزن خبرہ ربنا ای یقولون و هذا المحذوف حال وعلمنا
 ورجع تیسرے ذوال اصل کل شیء علیک قوله تعالیٰ ومن صلح فی موضع نصب خطفا علی انہم فی ما ظلمہم سے
 وادخل من صلح قبیل ہو عطف علی انہم فی وعدہ تم قوله تعالیٰ من حقک کہ ہو مصدر مضاف ہے
 الفاعل وفسک منصوب واذ ظرف فعل محذوف تقدیرہ فتکلم فذہن ولا یجوز ان یعل فیہ وقت احد لانه مصدر مضاف
 عندہ ہو قوله اکبر ولا تفتکم نفسکم لانہم لم یقتوا انفسہم حین دعوا الی الایمان وانا مقصود انی انہ روعد ذلک لای دعون الی الایمان
 قوله تعالیٰ وحکہ ہو مصدر فی موضع الحال من احد ای دعی مفرد و قال یونس فیتصب علی الظرف تقدیرہ
 دعی علی جبالہ وودعہ مصدر محذوف الزوائد والفصل منہ اوصدہ ایجادا قوله تعالیٰ وَفِیْهِ الذِّکْرَاتُ
 یجوز ان یکون تقدیرہ یورفع فیکون ذو صفتہ ولیقی مسانفا وان یکون مبتداً والخبر ذلک والہر شای ولیقی ومن امرہ یجوز ان یکون
 حال اسن الروح وان یکون متعلقاً بلیقی قوله تعالیٰ یوم ہم یوم بدل من یوم التلاقی ویجوز ان یکون ظرفاً
 التلاقی وہم مبتداً وبارز ون خبرہ والمجملہ فی موضع جرباً مضافہ یوم الیہا ولا یخفی یجوز ان یکون خبر آخر وان یکون لا
 من انہم یوم بارز وان یکون مسانفا والیوم ظرف واصل فیہ لمن اذ بتعلق الجار وقیل مو ظرف الملک نہ ہی
 ہو لیس والیوم الآخر ظرف الخیر والیوم الاخر خبر ای ظلم کائن الیوم واذ بدل من یوم الازلہ وکامطین حال من الیوم
 ان المراد اصحابہا وقیل ہی حال من انہم فی کدی وقیل ہی حال من المفعول فی اذہم ولا شفیع یطاع یطاع فی
 موضع جرب صفتہ شفیع علی اللفظ و فی موضع رفع علی الموضع قوله تعالیٰ وان یتظہر ہو فی موضع
 نصب ای خاف الامرین و یقرأ وان یتظہر ای خاف احدہما وایما وقع کان مخوفاً قوله تعالیٰ
 من ال فرعون ہو فی موضع رفع نقلاً من وقیل متعلق بکتیم ای کتیمہ من اکل فرعون ان یقول ای لان یقول انہ
 یارک الحمد حال وظاہرین حال من ضمیر الجمع فی لکم وارکبم متعد الی مفعولین الثانی ما اری و ہوا الرئی الذی یعنی الاعتقاد
 قوله تعالیٰ سبیل الرشاد تخفیف و ہوا ہم للمصدر اما الرشید والارشاد قرمی بشد یدلشین و ہوا لک
 ثم منہ الارشاد والرشد قوله تعالیٰ یوم التناد مجہور علی تخفیف و قرأ ابن عباس بشد یدلشین والار
 صدر رشاد القوم اذا تفرقوا ای یوم اختلاف ذلک الناس و یوم تولون بدل من الیوم الذی قبلہ وما لکم
 ناسد فی موضع الحال قوله تعالیٰ الذین یجادلون فیہا وجہ احدہا ان یکون خبر مبتداً محذوف
 ی ہم الذین وہم یرجع علی قوله من ہو مسرف لانه فی معنی الجمع والثانی ان یکون مبتداً والخبر یطیع اللہ لہما
 محذوف ای علی کل قلب متکبر منہم وكذلك خبر مبتداً محذوف ای الامر كذلك واما بینہما مقترن مسدود والک لث
 ان یکون الخبر کبر مقتا ای کبر قولہم متقارن والرابع ان یکون الخبر محذوف ای معانہ ون ونحو ذلک والنجاس ان یکون
 منصوباً بایضا راعنی قوله تعالیٰ علی کل قلب یتقرب التوسین ومتکبر صفتہ والمراد صاحب القلب یتقرب

یوجان احد ہما جو حال میں الٰہی مبتدأ وادعا الحاجة وہی خبر البتہ انہی فاختصرہ المعادہی شعبہ الاولیٰ واما
 تحصل من احوال والثانی ان یرکون المبتدأ وادعا عرف بمعنی التنبیہ والظرف مقدم علی العامل المعنوی والضمیر فی متنبیہا المختصہ بالظرف
 قوله تعالیٰ خلقن الاناث یعنی لیس لیس لیس واما قوله تعالیٰ ان الذین کفروا اخرن من
 اسی معانہ وان واکون قبیل بریادون قوله تعالیٰ لیس علی الاستفہام وبقراہتہ واحدة وفتح الهمین
 علی النسب وسمی مصدر علی انہ فعل فاعل یخلق باسم الفاعل واما المصدر فاعل یخلق بہ بتقدیم ما علیہ وکن یخبر
 ان یرکون علی التین واحلا منہ قوله تعالیٰ فلو کتبہ ہو خبر مبتدأ محذوف اسی فلو کتبہ قوله تعالیٰ
 واما تحلی ما فیہ لانه عطف علیہا ولا تصنع ثم نقض التعلیل لا لو کانت بمعنی الذی معطوفہ علی ہاتھ لم یستقم ذلک فاما قوله
 واما تخرج من شرة فیجزان یرکون بمعنی الذی والا قوی ان یرکون نافیہ قوله تعالیٰ اذ ناک ذہ الفعل تعدی اے
 مفعول بنفسہ والی آخر حرف جر ووقوع النفی ہا فی خبر ووقوع الجار والمجرور وقال ابو حاتم یوقف علی نفاذ اثم اخر غیر النفی وادعا خبر
 النفی واما قوله تعالیٰ ونحوہ المفعول لا قد یعنی عنہا الممن من محض وقال ابو حاتم یوقف علی نفاذ اثم اخر غیر النفی وادعا خبر
 مصدر مضاف الی المفعول واما فعل محذوف قوله تعالیٰ یرکون الباء زائدہ وہو فاعل یعنی والمفعول
 محذوف اسی المکلف بک فعلی ذہ الا فی موضع الدلیل من الفاعل الماعل للفتاویٰ علی موضع اسی المکلف ربک شہادۃ علی
 فی موضع نصب وجر علی تقدیر انہ قبیل ربک فی موضع نصب مفعول یعنی اسی المکلف ربک شہادۃ

وہی خبر البتہ انہی فاختصرہ المعادہی شعبہ الاولیٰ واما

سورة الشوریٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قوله تعالیٰ کذلک یوحی بقراہتہ یعنی فاعلہ والفاعل اللہ وابعادہ نعت لہ
 والحکاف فی موضع نصب یوحی وبقراہتہ علی ترک التنبیہ وفیہ وجہان احد ہما ان کذلک مبتدأ یوحی الخبر وادعا فاعل
 محذوف کا نہ قبیل میں یوحی فقال اللہ وابعادہ نعت ویجزان یرکون العزیز مبتدأ وکلمت نعت لا وادعا خبر واما فی السموات
 خبرا خبران والثانی ان یرکون کذلک نعتا المصدر محذوف والیک التام مقام الفاعل اسی واما مثل ذلک قوله
 تعالیٰ حریف ہو خبر مبتدأ محذوف اسی بعضہم فریق فی الجنۃ وبعضہم فریق فی السعیر ویجزان یرکون تقدیم
 وریق قوله تعالیٰ واکفوا لکون ہو مبتدأ وابعادہ الخبر ولم یحسن لنفسہ لانه لیس فی الجملۃ بعدہ فعل بفسرہ
 انما نصب قوله تعالیٰ ذلک یرکون یجزان یرکون مبتدأ وادعا عطف بیان او بدل وریب الخبر ان یرکون
 الخبر وریب خبر ثان او بدل ویکون صفتہ وعلیہ توکلت الخبر بطائر السموات والارض اسی ہو فاعل ویجزان یرکون خبر خبر
 وبقراہتہ لیس لیس لیس والہما فی فیہ خبر لیس فعل قد دل علیہ ویجزان یرکون خبر المخلوق الذی دل علیہ
 یذکرکم والحکاف فی مکاتباتہ اسی لیس شایئ فکلمہ خبر لیس ولکم من زائدہ لافتنی الی الحلال اذ کان یرکون یعنی ان یرکون

ليس كمثل ذلك من فضل لا نزلو كان لمثل خلق مثل قوم مع ان اثبات اهل مع و قبل مثل زائدة و بعد يرس كوشى
 في قوله ان آمنوا بآيات الله و قد ذكر و اقول بعيد قوله تعالى ان اتبعوا الا الذين يحوزان كون بلا من اله
 في بون و من الذين كل صالح و يحوزان كون ان يعني اى فلا يكون له موضع قوله تعالى لعل الشاعرة
 يحوزان كون ذكر على معنى الزمان و على معنى الهوى و على انفس اى ذات قرب قوله تعالى و نحو واقع اى جزا
 كسهم و قيل هو و قيل هو ضمير الاشفاق قوله تعالى بشر ائمة العابد على الذى مخدوف اى مشير الى المودة
 استثناء منقطع و قيل هو متصل اى لا اسالكم شيئا الا المودة فى القرى فالى هذا قوله تعالى يختمهم بحجاب لئلا
 يخرجهم من مقامهم و ليس من الجواب لانه يجوز الباطل من غير شر و سقطت الاو من اللفظ لالتقاء الساكنين من و من و من و من
 على اللفظ قوله تعالى و يستجيب لهم معنى يجب فالتدوين آمنوا منقول و قيل يستجيب عا الذين و قيل الذين
 فى موضع رفع اى يتامون و قوله تعالى اذ انكأ العاقل فى اذ يعجزون لا تدبر لان ذلك يردى الى ان يسير المعنى
 و هو على جميع تدبر اذ انكأ العاقل فى اذ يعجزون لا تدبر لان ذلك يردى الى ان يسير المعنى
 فى موضع رفع اى لا تدبر اذ انكأ العاقل فى اذ يعجزون لا تدبر لان ذلك يردى الى ان يسير المعنى
 انكأ العاقل على ما جاء من قول الشاعر ع من ينيل الحنات اند يشكره و يحوزان يعجزون على انكأ العاقل فى اذ يعجزون
 ضعف قوله تعالى فى الجبر الحجازى مبتدأ و ما على ارفع الجبار و فى الجبر حال منه و ما على ارفع الجبار و فى الجبر
 ان يعلق فى الجبار و كذا علام على الوجه حال ثانية و على الثانى اى حال من الضمير الجبار و لكن جواب اشرى فاعلم ان
 على الجواب انكأ و يعجزون و يعجز و ما قوله و يعلم الذين فقرا بالنصب على تقدير ان يعجزون و ما قوله و يعلم الذين
 على المعنى و يقرا كسر على ان يكون مجزوا حرك لالتقاء الساكنين و يقرا بالرفع على الاستئناف قوله تعالى ما لكم
 من محيص الجمل المثبتة تعدد منفعولى علمت قوله تعالى فتأخ الحيو اى نبوتها قوله تعالى
 الذين ينجون فى موضع نصب بلام من الذين آمنوا و يحوزان كون فى موضع نصب بامار اى و رفع على تقدير هم و
 كابر بالجمع واحد متكبر و من افرد ذهب الى انهم و هم مبتدأ و ينفرون الخبر و الجمل جواب اذ و قبل هم مرفوع فاعلم
 مخدوف تقديره و غفرا و غفرا فعل لا لا ينفرون عليه قوله تعالى و لمن صبر من شرطية و كسر فى
 موضع جزم بها و الجواب ان ذلك منه قوله تعالى يقتصر فم يحوزان يكون فى موضع جزم على الموصوف
 فعلى موضع قوله تعالى فان الانسان كفورا اى ان الانسان سم قوله تعالى سم قوله تعالى فان الانسان
 انما ائمة حال و المعنى يقرن من الصفتين قوله تعالى ان يحكم الله ان الفصل فى موضع رفع على الاشارة
 اقبله الخبر و ما على الجبار لا اعتماد على حرف النفى و الا و جاستثناء منقطع لان الولى ليس بكار او من وراء حجاب كى يرتفع
 مخدوف تقديره او يحكم و هذا المخدوف معطوف على وى تقديره الا ان وى الى و يحكم و لا يجوز ان يخلق من سبيل الوجود فى اللفظ

ما من وقال غيره الكلام ممول على المعنى المعنى ان ثبوت ظلمهم عندكم يكون يوم القيمة فكان قال لمن يتعلم اليوم او مع ظلمكم عندكم فهو
 يدل ايضا وقال آخرون انتم بعدوا وظهرتم فمذموم ايضا فلعلم وقيل لا ينبغي ان يسمى لان ظلمتم وظهرتم انكم في العذاب بكسر الهمزة على
 لا مستغفار وهذا ان الفاعل لمتى ويجوز على هذا ان يكون الفاعل ظلمكم ومجدكم وقد دل عليه ظلمتم ويكون الفاعل المجد وف من اللفظ
 هو ليعمل في اذ لا ضمير الفاعل قوله تعالى ام انا خير ام مهننا متعلقه في اللفظ لو قرع الجدة بعد ما وحي في المعنى متصلة
 معا وله ان المعنى انا خير منه ام لا وانا خير وهو سورة جمع سور وانا اسورة فجمع اسورا وجمع اسورة جمع الجمع وهما اساور
 فعملت التاء نحو فاسن ليار واما سلفا فواحد في معنى الجمع مثل ان سس والربط واما سلفا بصفتين فجمع مثل اسد واسد او
 جمع سالف مثل مبار ومبار وجمع سليف مثل غيف ورغف واما سلفا بضم السين ونحو اللام فتدل على ان القيمة فتحة تخفيفا
 وتيسر لجمع سلفه مثل غرة وعرف قوله تعالى مثلا هو مضول فان الضرب اي جعل مثلا وقيل هو حال اي ذكر مثلا
 به ويصعد ون لعلم الصاد يعرضون وكسر الغنة قيل لكسر يعني يسعون قوله تعالى لخلقنا منكم وقيل المعنى نحرنا
 بعنكم لما كره قوله تعالى لعل ان تاتيهم يوم بدل الساقية بدل الاشتغال قوله تعالى ليطاف
 عليكم تقدير الكلام يملكون فيطاف فمذموم لعن المعنى قوله تعالى لعل لا يفرحوا بكم من حال او خبر ثان ومما بها كسبه
 قوله تعالى يا مالا للثبته قرأ بال كسر وضم على الترخيم قوله تعالى ان كان للرحمن وان ان
 بمعنى وقيل شريطة اي ان علم ذلك فانا اول من يوجه وقيل ان مع ذلك فانا اول الاكفنين من عبادة ولن يفتح ذلك
 قوله تعالى وهو الذي في السماء الله الذي لا يكون الا جملة والتقدير مهاد موالذي هو الله في السماء وفي
 متعلقة بالذي هو موجود في السماء ومعبود في الارض ولا يصح ان يجعل الله سبحانه في مهاد خبره لانه لا يفي للذي عاده فموتوا
 هو الذي في الدار زيد وكذا كان ان رفعت اليد بالظرف فان جعلت في الطرف ضمير يرجع على الذي في ابدلت الله بانه على نفع
 لان الغرض الصلح ثابتة لا تكون في السموات والارض فكان ينبغي ايضا من وجه آخر وهو قوله وفي الارض الله لا يعطوف
 على اقباله اذ اصابه منقطع اعنه وكان المعنى ان في الارض الله لم يقدر ما ذكرنا قوله تعالى وقيل بال نصب وذا وجه
 احد بان يكون معطوفا على سرهم اي عليهم سرهم وقيل والثاني ان يكون معطوفا على موضع اسعدي وعنه وان يعلم الساعته
 وقيل والثالث ان يكون منصوبا على المصدر اي قال قبله ويصرف بالرفع على الابتداء ويارب خبره وقيل التقدير هو قيل يارب
 وقيل الخبر محذوف اي قيل هو يارب سموع او محاب وقرئ بالجر عطفا على لفظ الساعته وقيل هو قسم

سورة الفخار

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى انا انزلناه هو جواب اللهم وانما استأنف وقيل هو جواب آخر من غير عطف قوله
 تعالى فيما يفرق هو استأنف قيل هو صفة لليلة واما معترض بينا قوله تعالى امر الى نصبه

احد هو مفعول من قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا النار التي هي مفعول
 هو حال من ضمير في قوله تعالى من كل والراجح ان يكون في موضع المصدر اي فرقا من عندنا و
 من يكون مصدر اي امرنا واول على ذلك ما قبله من الاوامر فان عندنا فيجوز ان يكون مفعلا لمرور
 فيخلق يخلق قوله تعالى في الجنة فيه وجاه بان يكون مفعول من كلين في قوله تعالى ثم والى ان يكون
 مفعولا له والى ان يكون مصدر اي رحمتكم ووجه الرابع ان يكون في موضع الحال من ضمير في ربك من لا حسن ان
 يكون تقدير ذو رحمة قوله تعالى اذ بين السحاب بالرفع على تقدير مبرور رب السموات وعلى ان يكون
 مبتدأ والخبر لا اله الا هو خبر بعد خبر والجواب لان ذلك قوله تعالى وتذكر اي تذكروا ويحذف ان يكون خبر آخر
 وان يكون فاعل مبتدأ والى يحيى ضمير يرجع الى اقبل او على شريطة التفسير قوله تعالى في يوم ياتيهم مفعول لا اله الا هو
 قوله تعالى هذا نازل اب اي يقال يا اولاد كرى مبتدأ ولهم خبر والى طرف يعلى فيه الاستقرار ويجوز
 ان يكون الى خبر ولهم بين وقد جاءهم حال فليلا اي ذما فليلا او كشتا فليلا ويوم ينشئ وتبدأ ينشئ بضم النون
 وكسر الطاء يقال انشأ انكس من انشأ اي انشأ الملائكة قوله تعالى عباد الله اي عباد الله اي او والى
 او جب علكم وقيل هو مفعول اول اي فلو انتم من آمن بي والى عذمت سائفت وان ترجمون اي من ان ولان
 بولوا مفعول بداءه وليقرا الكسرة لانها بمعنى قال ووجه ما قال من الجوازي ساكنا وقيل هو مفعول ان اي مبيد وكم
 نصب بتركوا وكذا لك اي الامر كذلك وقيل التقدير تركا كذلك قوله تعالى من فرعون موبد من
 العذاب باعادة الجباري من عذاب فرعون ويجوز ان يكون جعل فرعون نفسه عذابا ومن السنين خبره لاخرها
 من ضمير في عاليا وعلى علم حال من ضمير الفاعل اي اختارنا من عالمين بهم وعلى يتعلق باخترنا قوله تعالى
 والدين من هاتين يجوز ان يكون محذوف اي قوم تبع فيكون اكلنا هم سائفنا او حال من ضمير في اهلكه ويجوز
 ان يكون مبتدأ او اكلنا هم لهم وان يكون ضمرا بفعل محذوف ولا عيين حال وجميعين تركه ضمير المحذوف ويوم
 لا يعني يجوز ان يكون بدلا من يوم نسل من يوم لا يعني ولا يتعلق بفعل نفسه لانه قد اخبره قوله تعالى
 الا من رحم الله هو مبتدأ مستعمل اي من رحمته لم يقبل الشفاعة فيه ويجوز ان يكون بدلا من مفعول فيصرون اي
 فيصرون من رحمته قوله تعالى فينقل بقرا اي يجوز ان يكون حال من ضمير في الخاف اي شية الملل
 غالبا وقيل هو حال من الملل وقيل تقديره ينفصل الى الزقوم او الطعام والالكاف فيجوز ان يكون خبرا ثانيا او على تقدير
 هو كالملل ولا يجوز ان يكون حال من طعام لانه لا عامل فيها او يقر بانها راى الشجرة الكاف في موضع نصب
 غيا على كسر وعلوه بكسر التاء وتحتها لسان قوله تعالى ذق الكيف بقرا بالكسر على الاستيناف وبعد
 استة اذ وقيل انت اخيرا الكريم عذوبك وبقرا الفاعل ولهم مذكور في الاخرى وبلى جنات بدل بترك الجار والماضي

فجوز ان يكون خبران فيعلق في وان يكون مالا من انهم في الجار وان يكون متساوقا وكذلك اي فعلنا ذلك الامر كذلك
 ويدعون حال من الفاعل في زوجا ولاية وقون حال اخرى وحال من انهم في يدعون او من انهم في اثنين وحال اخرى
 بعد اثنين وصنفه لتبيين قوله تعالى اكلوا الموتة كما في قوله اكلوا الموتة قبل
 هو متصل لان الموت عند موت في الدنيا بترتلة في الجهة المعانية ما يعطاه منها وما يتيقن من نعيمها وقيل لا بمعنى بعد وقيل
 بمعنى سوى وفصلا مصدر اسي تفتلن في ذلك تفصلا :

سورة المجاثية

مِاَللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قوله تعالى ايات لقوم يوقنون يقرأ كسر الهمزة وفتح الجان واحد هما ان خمسة خذفت لسانا
 ان الاول علىهما وليست آيات معطوفة على آيات الاولى لما في من لعطف على عاملين والثاني ان يكون كرايات
 للتوكيد لانها من لفظ آيات الاولى اعربها باعتبارها كقولك ان يوتيك وادويوت زيد وما قدم الثاني كمرار لك
 مستغنى عن كره ويقرأ على انه مبتدأ وفي خلقكم خبره وهي جملة متناقة وقيل هي في الرفع على التوكيد ايضا والقوله تعالى
 واختلف الليل فجر ورتبي مقدره غير الاولى وآيات بالسر والرفع على تقدم ويجوز ان يكون اختلف معطوفا على فجر
 بفتح آيات توكيد واجاز قوم ان يكون ذلك من باب لعطف على عاملين قوله تعالى ونبشروا قد ذكر
 اعرابه في قوله تعالى وتلو عليك بالحق والملك لمن الرسلين قوله تعالى فجمع هو في موضع جر على الهمزة
 حال من انهم في اثمهم استأنف وتعلي حال وكان لم يسمها حال قوله تعالى ولا تأخذوا به مغطوف
 على ما كبوا وما فيها معنى الذي ومصدرية ومن جسر اثم قد ذكر في سابق قوله تعالى جميعا منه يجوز ان يكون
 متعلقا بخبر وان يكون تعابا لجميع ويقرأ منه بالنصب اي الامتنان ومن عليكم منه ويقرأ منه بالرفع والاضافة على انه
 عامل خبرا وعلى تقدير ذلك منه قوله تعالى قل للذين امنوا يغفروا قد ذكر في ابراهيم قوله تعالى
 الخبز في قوله تعالى والنون على تسنية وهو ظاهر ويقرأ على ترك التسمية ونصب قوم وفيه وجان المجازين يكون المقدر
 الجزى الجزى ما علم ان الجزى مفعول به في الاصل كقولك جزاك الله خيرا واقامة المفعول الثاني مقام لها على جازة وكذا
 ان يكون القائم مقام الفاعل المصدر اي الجزى الجزاء وهو بعيد قوله تعالى سواد عبياهم وماتهم يقرأ
 سوادا رفع فحياهم مبتدأ وماتهم معطوف عليه وسواد خبر مقدم ويقرأ سوادا بالنصب وفيه وجان واحد هما هو
 حال من انهم في الكفاف اي جعلهم مثل المؤمنين في جزاء الحال والثاني ان يكون مفعولا ثانيا بحسب والكفاف
 حال وقد دخل استواء حياهم وماتهم على ذوالوجه في الجبان وحياهم وماتهم مرفوعان بسوادا لا بمعنى سواد
 وقد قرئ باعتمادا ويقرأ ماتهم بالنصب اي في حياهم وماتهم فاعمال في يخل وسواد وقيل هما طرغان في النهم

المناف يسير فرج الى ابيليتين ويجوز ان يرجع الى اعداء لان مجازاتهم ولما نسي الكافر مينا على عمل من مينا
استقام من بعد ما نسي من بعد اعداء له اياه قوله تعالى **لے** يؤقتل بخسر بديل من الاول قوله تعالى
كل امة مبدلة و قد عثره و قرئ الغيب بلا من الاول قد عثره على ان يفعل لان او وصف فعل اوله قوله تعالى
يسلق يجوز ان يكون حاله ان الكتاب او خبرا نيا و ساء لا ريب فيما تقر بالرفع على الابداد و ما بعده الخبر قبل يحطو
على موضع ان و عثره و يقر بان الغيب على ان من ان ظن تقديره ان من الاظن هنا لا مخرجة لولا هذا التقدير كان
المضي انظن الاظن فليس من في موضع الاظن قد يكون بمعنى علم والشك فاستشار الشك اي اننا اعتقاد الاظن
قوله تعالى **لے** في السموات يجوز ان يكون حاله ان الكبرياء و لعل الاستقرار وان يكون ظرفا و لعل فيه
الظرف الاول الكبرياء لانها معنى للظنة

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى **لے** من قبل هاني موضع جبري بحباب منزل من قبل هذا و اما بالالف اي هيئة و
اروة بفتح التاء و كونه اسي او ترابي روي قوله تعالى **لے** مركبة يستحب له من في موضع نصب بید و هو اد
بمعنى الذي قوله تعالى **لے** ما كنت بعد اسي و اربع ايقال اربع اي مبدع ويجوز ان يكون و منها ما
كنت اول من ادعى الرسالة و يقرأ بفتح الدال و مجموع بعد اسي و اربع قوله تعالى **لے** و كثر في ابي و ف
كفر ف يكون حالا و اجواب اشراط ف قد رده اسم ظالمين ويجوز ان يكون الواو عاطفة على فعل الشرط قوله تعالى
واذا لم يفتدوا العال في اذ محمد و ف اي اذ لم يفتدوا و انظر غناء و هم لما و حمة حالان من كتاب موسى قوله تعالى
يساء به حال من انهم في مصداق و حال من كتاب لا قد وصف ويجوز ان يكون من فعل مصداق اسي و الكتاب بفتح
لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم و بشرى معطوف على موضع لتتذر قوله تعالى **لے** فلك خوف و غلت
الغلاء في خبر ان لما في الذي من الابهام و بقا معنى الابداء بخلاف ليت و لعل و خالدين فيها حال من اصحاب الجنة و
جزا و مصداق فبصل دل عليه الكلام اي جز و اجزاء و هو في موضع الحال قوله تعالى **لے** حسنا و
مفعول ثان لوصي و المعنى الزنا حسنا و قيل التقدير وصية ذات حسن و يقرأ حسنا بفتح الحاء و الزنا و
فقد حسنا و يقرأ احسانا اي الزنا احسانا و كذا حال اي كآخرة و حكمة اي مدة حمله و فصلا لمشرون و اربعين مفعول بلع
بلع تمام اربعين دلي في منظر في منظر اي جعل اصلاح فيهم قوله تعالى **لے** في اصحاب الجنة اي هم
فيكون موضع رفع و وعد الصدق مصدر و وعد و او قد و ل الكلام عليه و اف قد ذكر في بيان و لكما تبين اعدائهما
بحسب النون الاولى و قرئ بفتحها و هي لغة شاذة في فتح النون كون الاثنين و حسنت هنا سيا لكثرة الاسترا

بسم الله الرحمن الرحيم

وان اخرج اى بان اخرج وقيل لا يحتاج الى ايا، وقد مر نظيره وهما استغيثان حال وان لم يفعول يستغيثان لانه في معنى
 سالان، وديك منه رام استعمل لفظ وقيل هو مفعول باى الزكك احد وليك وفي اى اى فى عارهم وفي اى اى اى
 بملت قوله تعالى ولوفيهم ما يتعلق به اللام مخوف اى وليوفيهم اعمالهم اى جزاء اعمالهم جازيا
 ما يتجهم قوله تعالى وقوم يغيرون الذين كفروا على الثا ويقال لهم اذ غبتهم فيكون ظرنا لغيره
 قوله تعالى مستقلا اذ يتقنم الاضافة في تقدير الانفضال اى مستقبلا اذ يتقنم وهو لغت جارض
 راينا فهو نكرة ايضا وفي الكلام حذف اى ليس كما ظنتم بل هو ما استجلبتم ورجع خبره اى اخذ وفى اى هو رجع
 اى بل من ما وتترنست للرجوع ولا ترى بالثا على الخطاب وتسمية الفاعل وسما كنتم مفعول به وقيل على
 التسمية باليار اى لا يرى شي الا سما كنتم بالرفع وهو القام مقام الفاعل وقيل ابايا على ترك التسمية وتوبيخ
 قوله تعالى فيا ايها الذين كفروا ما معنى الذى او نكرة موصوفة وان معنى الما لافية وقيل ان ما دة اى فى الله
 انهم قوله تعالى قريبا اى هو مفعول تخذ والله بدل منه وقيل قريبا مصدر والله مفعول به وقيل
 التقرب بها قوله تعالى وذلك اهلكهم بقرا بكسر الهمزة وسكون الفاء اى ذلك كذبهم وقيل اهلكهم
 مصدر اى اى صرف والمصدر مضاف الى الفاعل والمفعول وقيل اهلكهم على لفظ الماضى اى صرفهم وقيل اهلكهم
 وقيل اهلكهم مصدر اى كذبهم وقيل اهلكهم مصدر اى كذبهم وقيل اهلكهم مصدر اى كذبهم وقيل اهلكهم
 قوله تعالى واذا صرفنا اى واذا كراذ و يسمعون نعت لغيره ولما كان المنفرد جازع قال يسمعون ولو كان
 متبع جازع على اللفظ ولم يعى النقص بجهة عي بيا وقد جاء على تعي والباء فى بناء زائدة فى خبر ان جازع ذلك
 لما انفصل البنى ولو لا ذلك لم يجز وساعة طرف لبشوا وبلغ اى هو بلغ ويقرب المبلغ على الامر ؟
 سري من محمد صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الذين كفروا ابتداء فصل اعلمهم خبر ويجوز ان يقصب ليعمل دل عليه المذكور اى اخبر الذين كفروا
 ومثله والذين آمنوا قوله تعالى فاذ القيتهم العادل فى اذا هو لسان تنقرب واعتبر فاضربوا
 رقاب فاضرب هنا مصدر فعل محذوف ولا يعمل فيه نفس المصدر لانه مؤنك ومنه مصدر اى امان آمنون هنا جازع
 ان تغادوا فدا ويجوز ان يكونان مفعولين او اولهم متا وقيلوا فدا ابو حتى تضع الحرب ايمانها ذلك اى الله
 لك قوله تعالى عرفها اى قد عرفها فوجز حال ويجوز ان يشاف قوله تعالى والذين
 كفروا ابتداء خبر محذوف تقديره تعلموا او تعلموا دل عليه تعا وخلت الفاب بيننا على نجزا ولهم تبين و
 لى معطوف على لفعل المحذوف وهما فى اثا لما خيرة العاقبة او لعقوبة قوله تعالى وكان

وان يستأنف كلام الله بالالف ويقرأ كل المصدرة والمعنى متعارف قوله تعالى فتألفوا منكم بحوزان يكون مستأنفا
 وان يكون حال مقدرة او يسلمون معطوف على تألفوا منكم وفي بعض القراءات او يسلموا وموضع نصب والمعنى الان اجتمعا
 قوله تعالى ومغاذي واما بهم مغاضوا واما بهم مغاضوا لا يقرأ تأخذوننا بالالف واما بهم مغاضوا لا يقرأ تأخذوننا بالالف
 اي وودعكم اخري واما بهم بحوزان يكون مبتدأ ولم يندروا صفة وقد حاطوا بالخبر وبحوزان هذه صفة والخبر معذوف بها
 وتم اخري وستة اسد قد ذكر في بيان الذي قوله تعالى والهدى هو معطوف اي وصدد الهدى و
 معذوف حال من الهدى وان يبلغ على تقدير من ان يبلغ وبحوزان يكون بدل من الهدى بدل الاستتمال اي صددوا
 رغب الهدى قوله تعالى ان تظوهم هو في موضع رفع بدل من رجال بدل الاستتمال اي وطو ورجا
 لقتل وبحوزان يكون بدل من ضمير المفعول في تعلموهم اي تعلموهم وطوهم فمؤشتمال ايضا ولم تعلموهم صفة لما قبله
 ضميرهم معطوف على تظوهم بغية علم حال من ضمير المجرور وصفة لمرة لغد بنا جواب لوزيلوا وجواب لولا معذوف
 اعني ضمة جواب لو قيل هو جوابا جميعا وقيل هو جواب الاول وجواب الثاني معذوف قوله تعالى
 حجة انجاء هليته هو بدل وحسن لما اضيف اليه حصل معنى فمؤشتمال لكره المبدلة وكلمة يقتوي اي لعل والخلق
 والا اعتقاد فمؤشتمال لفهم اي قوله تعالى بالحق بحوزان يتعلق بصدق وان يكون حالا من الرويا
 لندخلون هو تفسير الرويا واستأنف اي والله لندخلون انمين حال والشرط معترض مسدود وتختلفين حال اخري او من
 انمين في انمين لا تحاقون بحوزان يكون حالا موكدة وان يكون مستأنفا اي لا تحاقون يا قوله تعالى
 بالهدى هو حال اي رسلا واما قوله تعالى ثمك هو مبتدأ وفي الخبر وجان احد بهما رسول الله فمؤشتمال
 الوقف الان يجعل الذين في موضع جر عطف على اسم الهدى ورسول الذين وعلى هذا يكون اشداي هم اشدا ووجه الاشدا
 ان يكون رسول الله صفة والذين معطوف على مبتدأ واشدا الخبر ورحما خبر ثان وكذا لك تراهم ويبتغون وبحوزان يكون
 تراهم مستأنفا ويقرأ اشدا ورحما بالنصب على الحال من ضمير المرفوع في الظرف وهو معه وسجد حال ثانية او حال من
 انمين في ركع مقدرة وبحوزان يكون مبتدأ حالاً ثالثة قوله تعالى سينا هم هو فعلا من سام يوم هو
 بمعنى الهدى من قوله مسومين وفي وجههم خبر مبتدأ ومن اثر لسجد حال من انمين في ارجاء قوله تعالى ومثلهم
 في الجحيم ان شئت عطفته على المثل الاولى اي هذه صفاتهم في الكتابين فعلى هذا يكون الكاف في موضع رفع اي هم
 كزرع او في موضع نصب على الحال اي ما شئتم او فعلا لمصدر محذوف اي تسيلوا كزرع وشطابا بالهنة وبغيره من الاف
 ووجهه التي حركة الهزة على الطاء وحذفها ويقرأ بالالف على الابدال وبالمد والهمزة هي لغة وعلى سوتة بحوزان يكون حالا
 اي فاما على سوتة وان يكون ظرفا وتجب حال ومنهم لبيان
 الجنس تفصيلا لهم تخصيصهم بالذکر

ويجوز ان يكون مستأنفا قوله تعالى اذ يتلقى بجزان يكون ظرفا لا قرب وان يكون تهديرا وذكر وقعية ابتداء
 وعن الشال خبره بول قعید هذا على قعید الاول ای عن امین قعید وقیل قعید المذکور الاول والثانی محذوف وقیل
 ا حذف وقعید بمعنى قعیدان ونحو الواحد عن الاثنين وقد سبقتم له نظائر وقیل قعید واحد فی اللفظ والمعنی
 رقیبان عتیدان قوله تعالى بالحق هو حال ومفعول به قوله تعالى معنی سائق الحمد
 منفه لنفس اكل او حال من كل وجاز لما فيه من العموم فالقصد رقیال لقد كنت وذكر على المعنی قوله تعالى سأل
 هذا مبتدأ وفي ما وجان احد هما محذوف وقعید معنیها ولد معنی محمول عتید ويجوز ان يكون له معنی ايضا فتعلق بجزدوف
 وادخل خبره بجزا والوجه الثاني ان يكون بالمعنی الذي فعلی ذاك يكون مبتدأ وله معنی عتید خبره وادخل خبره بجزا ويجوز ان يكون
 بلا من ذاك ويجوز ان يكون عتید خبر مبتدأ محذوف ويكون له معنی خبرا عن ذاك ای هو عتید ولو جاز ذاك فی غیر القرآن
 لما رتبته على الحال قوله تعالى البقا ای بقال ذاك فی لفظ التثنية منا اوجدا انه خطاب للملكین
 والثانی هو الواحد والالف عوض من تكریر نفس ای الق والتالث هو الواحد ولكن خرج على لفظ التثنية على
 عادتهم كقولهم طسلی عوجا وخلی فی الزالی وذلك ان الغالب من حال الواحد منهم ان یسجد فی السجدة الثانیة والرابع
 ان من العرب من یطلب الواحد خطاب الاثنين كقول الشاعر شعیر فان ترجرا فی باطن عنان ان ترجرا
 وان عانی احم عرضا مخمنا والیاس ان الالف بدل من النون تخفیفة واجری الوصل مجری الوقف
 قوله تعالى مرید الله مجهول علی كسر التوین وقرئ بفتحها فراس من الكسرات والیاس
 قوله تعالى غیر تعید ای مكانا غیر تعید ويجوز ان يكون حالا من الجنة ولم یؤنث لان الجنة
 وایسان والمراد متعارفات ولقد یرقیال لهم ذوالیاء علی الغيبة والیاء علی الرجوع الی الخطاب قوله تعالى
 من خشی من فی موضع رفع ای هم من خشی او فی موضع جر به لاسن یقین واسن كل اواب او فی موضع نصب
 ای اغنی من خشی وقیل من مبتدأ والخبر محذوف تقديره یقال لهم اذ خلوا بسلام مال قوله تعالى ذلك
 ای من ذاك یوم یخلو قوله تعالى فیما یجوزان یعلق میثاقون وان یكون حالا من ما ومن العائد
 المحذوف وكلم نصب بالکنا وهم اشد یجوزان یكون جزا صفة لقرن ونصبا صفة لکم ودخلت الفاء فی تبتع عیسا علی المعنی
 ای بطشوا فقتلوا وفيها قراآت ظاهرة المعنی والمعنی بل لهم اول لمن سلك طریقهم من حیث ای تمربیب فحذف الخبر
 قوله تعالى وادبار السجود بفتح السجود جمع در وبكسر مصدر راو بر ولتقیر وقت او بار السجود
 ویوم یسمعون بل من یوم ینادی ویوم تتفق طرف للمصداق بل من یوم الاول وسرعا حال ای یخرجون
 سرعا ویجوز ان یكون یوم تتفق لهذا

سورة الذاريات

قوله تعالى ذكرنا مصدروا لعمال فيه هم الفاعل وقرا مفعول الماعلات وليس مصدري موضع
 الحال اي سيرة واما مفعول الماعلات قوله تعالى فوجواكم على النار اي جعلاكم على النار
 وقيل على قول مختلف اي يعرف عن ذلك من عرف عن الحق قوله تعالى يوم هم موقوف على النفع لان
 ال اجملة وموضع رفع اي بوجههم وقيل هو ظرف للذين اي يوم الجزاء وقيل يرتجى ان يوم هم وهم مستأجرون
 ويسترون النار وعدها بعلل لان المعنى يخبرون على النار وقيل هو بمعنى في واذن حال من الضمير في الطرف
 خبر ان فان قيل كيف جاء الطرف بنا خبرا واذن حال لا وعكس ذلك في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون
 قيل ان الخبر مقصود بالجملة والغرض في ذكر المجرمين الاخبار عن عقيدتهم لان المؤمن قد يكون في النار ولكن يخرج منها
 كما آتت التفسير فعمل الطرف فيها خبرا لانهم باسئون يخرج منها فعمل اذن قوله تعالى كما قالوا انيلا
 في خبر كان وجان احد ما يجوز ان في ما على هذا وجان احد ما هي زائدة اي كانوا يجهلون قليلا قليلا لغت الطرف او
 اي زمانا قليلا او جوعا قليلا والثاني اي ما فيه ذكر بعض النجوين وروى ذلك عليه لان التثنية لا تقدم عليه ما في
 خبره وقيل لا من خبره والثاني ان قليلا خبر كان واما صدرية اي كانوا يجهلون كما تقول كانوا يجهلون
 ويجوز على هذا ان يكون ما يجهلون به لا من اسم كان بل الاشكال ومن الليل لا يجوز ان يتعلق بجهلون على هذا
 القول لما فيه من تقديم معمول الهمد عليه وانما هو منصوب على التمييز اي يتعلق بفعل محذوف يستعملون
 وقال بعضهم ثم اكلام على قوله قليلا ثم استأنف فقال من الليل ما يجهلون وفيه بعد لان جعلت نهاية
 خبر لما ذكرنا وان جعلتها مصدرية لم يكن فيه مرجح لان كل الناس يجهلون في الليل وبالسحار بالاباء يعني في
 قوله تعالى وفي انفسكم البتة المحذوف اي وفي انفسكم آيات ومن رفع الطرف جعل من
 الآيات في الطرف وقيل يتعلق بتصرفون وبذاضعف لان الاستفهام والادعاء من ذلك في
 قوله تعالى وفي السما وروى في سبب رزقكم يعني الطرف قوله تعالى مثل ما ينزلنا به
 على ان لغت الحق وخبر ان وعلى انما خبر واحد وما زائدة مثل حلو حاسن على الاوجه الثلاثة ونقرا ما نفع وفيه
 وجان احد ما هو معرب ثم في نصبه على هذا اوجه اما هو حال من المكرة او من الضمير فيها وعلى انما راعى ان على
 ان مرفوع الموضع ولكنه فتح كما فتح الطرف في قوله لقد قطع بينكم على قول الاخشى ما على به الاوجه زائدة
 ايضا والوجه الثاني هو بمعنى في كيفية بناء وجان احد ما انه ركب مع الكلمة عشر وعلى هذا يجوز ان يكون
 زائدة وان يكون محذوفة والثاني ان يكون نيت لانها انضمت الي منهم وفي انفسنا ايهام وقد ذكرنا

فی قوله ومن ثمی یومئذ یكون علی الارض زلزلة واما المعنی شیء واما انکم تجوزان کیون جراً بالاضافة اذ جعلت بازمنة و ان
 يكون بلا منها اذا كانت بمعنى شیء و يجوز ان يكون فی موضع نصب باضمار معنی اورفع علی تقدیر هو اذ دخلوا وظرف یومئذ
 والنصب او لمکر من الالفاظ وقد ذکر بقول فی سلاما فی هو شیء فی مرة هو حال من الفاعل وکذا لک فی موضع نصب
 بقال ان انیر قوله تعالی مسومة و نعت مجازة و حال من الضمیر فی ارضنا عند ظرف لمومة قوله تعالی
 و فی مؤسی ای و ترکنا فی موسی آیه و اذ ظرف آیه و ترکنا و نعت لها و سلطان حال من موسی و من ضمیر و برنسه
 حال من ضمیر سرحون و فی عاد و فی ثمود ای و ترکنا آیه قوله تعالی و قوم فوج بقران البحر عطف علی
 ثمود و بالنصب علی تقدیر اهلکنا و دل علیه ما تقدم من اهلک الامم المذکورین و يجوز ان یعطف علی موضع و فی موسی
 و بالرفع علی الابتداء و الخبر بعده و اذ علی تقدیر اهلکوا و السماء منصوب بفعل محذوف ای و رفعا انما و هو قومی
 من الرفع لانه معطوف علی ما قبله فی الغسل و الارض مثله و باید حال من الفاعل و نعم الما هرون ای نحن فحذف الضمیر
 بالمرح و من کل شیء متعلق بخلقنا و يجوز ان يكون لفتا و من قدم فصار حالا قوله تعالی کذلت ای الامم
 کذا لک قوله تعالی الثمین بالرفع علی نعت له و قبله خبر مبتدأ محذوف ای هو الثمین و هو من کان
 عن معنی القوة و معناها بطش و هذا فی معنی اقرأة بالبحر

سورة الطور

بسم الله الرحمن الرحيم

اول و الا ولی القسم و ما بعد المعطف قوله تعالی ف ذق فی یعلق بمسطور و يجوز ان يكون نقیضاً
 و جواب القسم ان غدا ربک قوله تعالی ماله ابله صفة لواقع ای واقع غیر مدفع و یوم مدفع ظرف
 لاذق اول واقع و قبل يجوز ان يكون ظرفاً لمدل علیه فویل و یوم مدفعون هو بدل من یوم تمورا و ظرف یقال
 ان قدر مع ذه و ان یقال لهم ذه قوله تعالی افصح هذا هو خبر مقدم و سوار خبر متعده
 ای صبرکم و ترک سوار و فاکمین حال و الباء متعلقة به قبل ای معنی و تکمین حال من الضمیر فی کلوا و من الضمیر فی
 و قلم و من الضمیر فی فاکمین و من الضمیر فی اطرف قوله تعالی و الذین امنوا یروى بتدو و یحتمل
 خبره و يجوز ان يكون فی موضع نصب علی تقدیر و اکرنا الذین و یقتضی فی اختلاف قد مضی اصله و النسا انکم
 قد ذکر فی اجرات و من الثانية زلزلة و الا ولی حال من شیء او متعلقة بالثنا و یجازعون حال انه هو الباء الفتح
 ای الا و انا و قرئی بالکسر علی الاستیفاء قوله تعالی و یخبر ذلک البار فی موضع الحال و الحال
 فیها من و مخنون و تقدیر انت کا هنا و لا يجوز ان یسبأ بقدر ربک و ام فی ذه الایات منفصلة و مترکض صفة شارة
 قوله تعالی یستحقون فیها علی بابا و قبل ای معنی علی قوله تعالی فان یروا قیل ان علیها

وقيل بمعنى وروى من مفعول بفتح اليا وواضحة معني ويقربا بينهما وواضحة معني وقيل معني مثل سجد
ويؤيد المعنى بدل من يوحى وادوا بالنجم مثل ادبار السجود وقد ذكر في ق

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى اذا مضى الاعمال في لطف فعل لضم المخذوف اى قسم بالضم وقت هوى وقيل
النجم نزل القرآن فيكون في لطف فعل النجم وجواب القسم حاصل وعن علي بن ابي طالب لا يصدر نقطة عن النبي
تدريجى معني الباء وسنة لله في معنى الباء قوله تعالى فاستوى الى فاستقر وهو جند ابواب
جبرود مجزئ حال من فاعل فاستوى قيل هو مخلوق على فاعل فاستوى وهو ضعيف اذ لو كان كذلك لكان
ماستوى هو وهو على جبرود يكون المعنى فاستوى بالافى يعنى محمد او جبريل وانف قاب مبدل من ذاب واذن على الابهام اى
بآه اى الى النفس عليه من القرب قوله تعالى ما كذب بقرآنك خفيف وامنعه اى اكدب القواد
الشيء الى رات بعين او اراى القواد ويقرب الشبهة والمعنى القرب من الاول بقاروة تجادونه وترد نجه ونزير
بالمصدر مرة خمس على اوروة اخرى وعند ظرف لراى وعند حال من السرة ويقرب الشبهة على انه فعل وشرأ
ولسئل ائمة وجوزف زمان لراى واكبر على مفعول لراى وقيل هو نعت لايات والمفعول محذوف اى مستثان
آيات رب والاثا يكتب بالياء وواضحة وكذلك الوقف على الواث والاثام فيه وفي العزى زادة لانها علمان و
قبيل يتاقتان فالجستان مثل الحارث والعباس فلا يكون زادة وهل الاثا لوتة من لوى لوى فخذفت
الباء وتحركت الواو انتح فقلما فقلبت الفاء وقيل ليس بفتح وقيل هو متعق من لاات طيبت فالتا على هذا اصل وقرأ
ابن عباس بشدة ت فانا وورثا كان كيت للحاج التوفيق وغيره على حجر فاما مات عبد ذلك الحجر واخرى فعلى
من الغر مناة عم النعم والفهم من اى كقوله منى اى افسد ويجوز ان يكون من الواو ومنه منوان والاخرى نو كيد لان
الاشارة لا يكون الاخرى وميزيرى هله صوزى مثل طوبى لا كسر اولها فقلبت الواو وواضحة فعلنى الاصل
ثم يات من ذلك شيء الا حكاة فقلبت من قولهم كفى ومشيء حكي او كل غير امرأة غزوى وامرأة سعلى او يعرف
منزلة وسعلاة ومنهم من ستر ميزيرى قوله تعالى اسما عجيب ان يكون المعنى ذوات اسما
قوله ميمونة لان لفظ الاسم لا يسمى وام سنا منقطعة وشفا عنهم جمع على معنى كم لا على اللفظ وهى منها خبره في موضع
رفع بالابتداء ولا تبنى خبر قوله تعالى ليعجز عن الاثم يتعلق بمبادل عليه الكلام وهو قوله اعلم من قبل اى خفا
ذلك ليعجزى وقيل يتعلق بمعنى قوله ولما نى اسوات اى اعلمكم بملكه وقوة قوله تعالى الذين
يعتصون هم في موضع نصب نعت الذين حسوا في موضع رفع اعلى تقديرهم والا لزم استثناء منقطع لان

الهم انب الصغیر قوله تعالی - فنهو برے جملہ کیمتہ واقعہ موقع الخلیۃ والاصل عندہ علم غیب فیہی اولو جبار علی ذلک
 مکان فصلا علی جواب الاستفهام و ابراہیم عطف علی ہوسی قوله تعالی - الاثر و ان مخفیہ من شقیۃ و مرفوع
 الکلام جرب لا ارفع علی تقدیر ہوا لا و ذر مفعول بہ و یس بمصدر قوله تعالی - و ان لیس ان مخفیہ ترین
 البقیۃ ایضا و ستہ فی لیس من معنی انہی استلغی بعض قوله تعالی - سوف برے ہے ہمہ و علی ضم الیاء و یزید
 و یزید جیف لانہ لیس فیہ ضمیر یزید و علی اسم ان و ہر لہجی و انصیر الذی فیہ فیضی الاسم بغیر خبر و ہر کہ تو کہ ان غلام زید تمام
 و انت تعنی تمام زید فلا خبر فلام و قد فہر علی ان یثقل برسوف راہ فقود الدار علی لہجی و فہر بعد قوله تعالی
 اکثر اہل الاکوفہ ہو مفعول یخبرہ و لیس بمصدر لانہ و متعہ بالآقانی و ذلک من منقہ الجزی بہ لاس منقہ لنفس و الف قنی
 من یاء لقولہم فنیۃ قوله تعالی - عاذا الا و یقرہ بالتسوی لان عاذا اسم الرجل او امی و لہذا بعد تحقق و یقرہ
 بغیر تنوین علی انہ اسم بقیۃ و یقرہ من ذم و غما و فیہ تقدیر ان احدہما انہ اقی حرکت ہمزہ علی اللام و حذف ہمزہ الوصل قبل اللام
 فلتقی التنوین اللام المتحرکہ فادغم فیما کما قال الراجح قوله تعالی - و ثمود ہو منصوب بفعل محذوف امی ہلک
 ثمود و لا یصل فیہا اللفظ من اجل حرف انہی و کہ لک قوم فرح و یجزان یعطف علی عاذا و المثلکہ منصوب بامی و علی و
 غشی مفعول ثان و کا شفعہ مصدر مثل العافیۃ و العاقبۃ امی لیس لہما من دون اسہ کشف و یجزان کیون ہتقدیر
 لیس لہما کشف و لہما لہما لائقہ مثل راویۃ و علما

سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحیم

قوله تعالی - ک کل من موہبہ و متفرخہ و یقرہ بفتح الف امی متفر علیہ و یقرہ بالجر منقہ لار و فی کل
 و جہان احد ہما موہبہ و الآخر خذ و امی ممول ب و آتی و الثانی یحطوف علی الساعۃ قوله تعالی - حکمہ
 بہ ل من و ہو فاعل جادیم و یجزان کیون خبر متداخلف فماتنی یجزان کیون فانیۃ و ان کیون استفہامی و یضیح
 نصب یعنی و التذرع صبح ذیر قوله تعالی - نکر بنم النون و الکاف و باسکان الکاف و ہو منقہ بمضی
 منکر و یقرہ بنم النون و کسر الکاف و فتح الراء علی انہ فعل لم یم فاعلہ قوله تعالی - خشعا ہو حال
 و فی لہما ل فیما و جہان احد ہما یذعمای یہ عوم الداعی و صاحب الحال انصیر الخذ و ف و اصبارہم مرفوع بنجشا و
 جازان یعل الجمع لانہ کسر و الیائی لہما ل یخرجون و قرئی حاشا و لہ تقدیر و فقا حاشا و لم یؤنث لان تانیث
 الفاعل تانیث لمحج و لیس یحقی و یجزان نصب حاشا یہ عوم علی انہ مفعولہ و یخرجون علی حال من اصحاب الابرار و
 کانہم حال من انصیر فی یخرجون و یطعن حال من انصیر فی منتشر عند قوم و ہو بعد لان انصیر فی منتشر للجر و اتنا ہو
 حال من یخرجون و تین انصیر الخذ و یقول حال من انصیر فی یطعنین قوله تعالی - و از جبر الہ ال

بدل من الاولان التامر مستور والراء مجزوءة فادلت حرفا مجزوءا بشاكر ما في الخرج وهو الدال قوله تعالى في حق تبارك الفتح اي
 باني وبالكسر لان وعابعتني قال قوله تعالى في فالتقى النساء اراء الما كان فالتقى بالواحد لا ينجس على
 امر حال او طرف والحاد في حملته والخرج في معنى موضع جبر وباعينا حال من التسمية في خبري في محوطة وخرجه
 او بتقدير جازيا هم وكفرى به وهو فوج ويقر كفر على التسمية الفاعل اي للكافر وذكر الدال اهل الدال والفاء وقد ذكر في
 يوسف وقري الدال مشدود وقد ذكر ايضا وقد بمعنى اذار وقيل التقدير قول خبري ومنعت لجنس قبل يوم النجم حال
 ومنعت فعل فيذكر ويؤث قوله تعالى ابشرا به منسوبة في خبر المذكور اي ابشرا بشرا وانست في الخبر
 على الابتداء وما نعت له وادخل حال من الباء في قوله تعالى من ينشأ حال من الباء اي عليه من غير ادراك كسر لسين
 ومنها لقان شل فرج وخرج ويقر بتقدير الراء وهو فعل من الشتر وهو شاة وقسمه فعل له او حال وقسمه بمعنى
 المقسوم قوله تعالى كشيتم المحنات في كسر الناء اي كشيتم الرجل الذليل البهيم حظه وقدر انجس اي
 كشيتم البهيم حظه وقيل بمعنى الاحتظار قوله تعالى الا ال لوط اهو شاة منقطع قبل منقطع لان
 جميع اهل طيهم الحماص فلكم الال لوط وعلى الوجه الاول يكون الحماص لم يزل على ال لوط وهو مصروف لانه كسر
 وقد فعل الله وصدور قوله تعالى انا كشيتم البهيم على نصب والعال في فعل محذوف في خبره والراء قد رعا
 من الباء ومن كل اي مقدر ويقر بالرفع على الابتداء وتلقاه نعت لكل البهيم ويقدر خبره وانما كان نصب اقومى
 له لانه على عموم الخلق والرفع لا يدل على عموم بل يبين كل شيء مخلوق فوقه وقوله تعالى فقلوا بغيث شي
 او كل في الخبر البهيم قوله تعالى فقلوا بغيث النون والباء وهو واحد في معنى جميع ويقر بغيث النون الباطل
 والجمع مثل اسد واسد ومنهم من يسكن الباء فيكون مثل شنف وشقف وفي مقدمه صدق بدو بل من قوله في جنته

سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

ذهب قوم الى ان الآية فعلية فيكون تقدير الله الرحمن ليكون الكلام تاما وعلى قول الآخر من يكون الرحمن
 مبتدأ وما بعده خبر وخلق الانسان مساف وكذا كلكم ويجوز ان يكون الانسان مقدرة وقد معاراة
 قوله تعالى محشبان اي يحبران بجان الباسا بالنصب بفعل محذوف في خبره والمذكور وهو الذي ان
 الرفع لانه معطوف على اسم قد فعل فيه الفعل وهو الضمير في بديان او هو معطوف على الانسان قوله تعالى
 انا تلعوا اي تلعوا وقيل اللهي وان بمعنى اي لقول مقدر وتلعوا الضمير التاء اي ولا تقسموا البوزون
 وقيل تقديره في البوزون ويقر بفتح التاء واني وما فيه خبر الاول مع قوله تعالى لانا تلعوا
 اللام بضمها وقيل بفتحها اي لانا ما فيها فاكهة فيكون الخبر للبتة او تبسيتها قوله تعالى

والحب يقربنا عن عطف على الخسل والركبان كذلك ويقربنا من حب ودخلى لقلب العصف وخلق الرمان ونقير الكرم
 بالمرطفا على العصف قوله تعالى كاشف الكرب عن أكنافه من أرفع ما رجع قوله تعالى
 ردت المشركين أي يورب وقيل هو مبتدأ وخبر مرج ومقيان حال ومينا برزخ حال من انهم في مقيان لا يتبين
 حال ايضا قوله تعالى يخرج منها قالا القديرين اعدما قوله تعالى المنشآت ففتح الشين فهو
 الوجه وبني البحر متعلق ويقرب كسر الهمزة السيرة ومحسوسا لا اعلام حال من انهم في المنشآت والمار في عليها لا اثار
 وقد تقدم ذكره قوله تعالى ذوالجلال بالرفع هو نعمت الوجه والبرهان كركب قوله تعالى
 كل يوم هو ظرف لما دل عليه هو في شأن أي قلب الامور كل يوم قوله تعالى سنفخ الصور على فم الرأ
 وقرى بفتحها اما من اجل حرف التاني فاضية فسخ بفتح الراء وقد تجميع فيه فرغ كسر الراء ففتح في المستقبل مثل
 نصب نصب قوله تعالى لا تفتقدون لانا فيه تبيين ما وشواظا بالضم وكسر لفتان قد قرئ بها كون
 تارضة او متعلق بالفعل وناس بالرفع عطف على شواظا والخبر عطف على تار والرفع اقوي في المعنى لان النحاس
 الدخان وهو والشواظ من النار والدخان جميع ومن وقيل هو مفرد وهو المنطق وفاق فاعل ويقرب بالضم لان
 الالف مكررة فانقلبته همزة وقد ذكر ذلك في النسخة قوله تعالى يخلو فوف هو حال من البحر
 ويجوز ان يكون مستاقا وان فاعل مثل فاض قوله تعالى ذوانا الالف قبل الما بدل قيل من
 داود هو مضافه لبتان او خبر مبتدأ محذوف والافان جمع فن وهو العشق قوله تعالى متكئين
 من من خاف د لعل فيه لظرف قوله تعالى عزاء شتري هل الكلمة فعل على شغل فلا سبي
 قطعت همزة وقيل هو عجمي وقرئ بمحذوف همزة وكسر النون وهو سولان ذلك لا يكون في ما قبل في السار والاف
 قوله تعالى فيمن يجرزان يكون انهم لما نزل الجنين وان يكون القوم شراي عليهم افراد والظرف لانه
 مصدر ولم يبين وصف لقامرات لان الاضافة غير محضه وكذلك كان من الياقوت والاحسان خبر خبر
 دخلت بالا على المعنى قوله تعالى خيرات وجميع خيرة يقال امرأة خيرة امه وقرئ تشديد الياء وتوحي
 من خيرات وقيل الخبر محذوف اي فبين حرر وتكسر حال وصاحب الحال محذوف دل عليه انهم في قلوبهم ورفرف
 في معنى الجمع فلذلك وجهه بفسر وقرئ فواف وكذلك عبرتي وذي الجلال لغت كركب وهو اقوي من الرض لان

الاسم لا وصف

سورة الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

العاقل في اذا على او جاسدا هو محذوف ذكر والثاني هو ظرف لما دل عليه ليس لما كاذبا اي اذا وقعت لم تكذب

والثالث هو ظرف لما فتنه اذا فتنه خضعت ونعت والرابع هو ظرف لبحث واذا لثامته على انكر لثامته
او بدل منها وانما هو ظرف لما دل عليه فاصحاب الهمة اي اذا وقعت بابت له احوال الناس فيها وكاذبه سمعني الكذب
كالعاقبة والعاقبة وقيل التقدير ليس لها حاله كاذبه اي كذب فيها وحافضه راغمة خبر مبتدأ محذوف اي هي حافضه
فوكا ورغمة ختمه من وقري بالنصب على الحال من الضمير في كاذبه او في وقعت قوله تعالى اذا رجعت اذا
بدل من الاول وقيل هو ظرف لرافعة وقيل لما دل عليه فاصحاب الهمة وقيل هو مفعول لذكر قوله تعالى
فاحصا بالجنة من هبته او فاصحاب مبتدأ وخبر الاول فان قيل اين العائد من الجنة الى الجنة قيل لما كان ايجاب
الثاني هو الاول لم يتج الى ضمير وقيل اصحاب الهمة لا موضع له وكذلك فاصحاب المشامة وها بقون السابقون
خبر الاول وانك المشرقون وها بعيد لان اصحاب المشامة ليسوا من المشرقين وها بقون الاول مبتدأ وها في
خبره اي السابقون انما السابقون الى الجنة وقيل الثاني نعت للاول وانكرير توكيد وانكر اولك قوله تعالى
في جنات لم يعم في جنات او يكون لان الضمير في المشرقين او ظرفا وقيل وفيه على الاول الاول كون الكلام تاما محذوف النعم ويكون
ثم جاز انما جازية انما على سر واثاني خبري من ثم مذكورين حال من الضمير في غايه من ان الضمير في مسكينين يعطون
عليهم يجوز ان يكون سنا فادان يكون حالا واكواب يعلق مطوف قوله تعالى وحوذين بقرا النزع
وقيد اوجا جدا هو معطوف على ولما ان اي يفتن عليهم انهم لا يفتنونه والنا في تقديره واهم حورا وعندهم او وتم والناث
تقديره ونيستهم حور ونعرا بالنصب على تقديره يفتنون او يحارون وبالجر عطا على اواب في اللفظ دون المعنى لان الحور
لا يضاف من قبل هو معطوف على جنات اي في جنات وفي حور والجر جمع حورا وبعين بينا ولم ينضم اوله
لنكائب الياء اذا وجزا مفعول الاول على تقديره خبره وان جزا قوله تعالى لا تأكلوا من ثمره
منقطع وسلا بدل او منته وقيل هو مفعول قيل وقيل هو مصدر قوله تعالى لا تأكلوا من ثمره قبل نعت
لنكائه وقيل هو معطوف عليها قوله تعالى انما انما هو من الضمير في الشجر لان المراد بها النساء والجر
جمع عروب والازراب جمع زرب قوله تعالى لا تحساب البهائم اللام متعلقة بانما انما من او
يعلقها من او نعت لالازراب فله اي هم طمعة وكذلك في سموم اي سموم واه في حيوم زمادة ووزن حيوم
من لحم او لحم من شجر اي لا تكون شيئا من شجر وقيل من زمادة ومن زقوم نعت لشجر او شجر الخذف وقيل من
الناثبة زمادة اي لا تكون زقوم من شجر والناثبة على الكول وشرب ايسم انهم وانهم وكنس الفتح مصدر والآخر
اسمه وقيل هي لغات في المصدر والتقدير شرب مثل شرب ايسم واهم ايسم وميا قوله تعالى لا تأكلوا
من ثمره من الموصوف والصفة وفي كتاب صفة اخرى في القرآن احوال من الضمير في كرم او خبر مبتدأ محذوف
قوله تعالى لا تأكلوا من ثمره وقيل هو نفي وقيل هو نفي مركب بالضم وتزيل اي هو مستند بل ويجوز ان يكون نعتا

منه حتى تقدم اي ثبت لما به الصفات مشبهة ويجوز ان يكون في موضع رفع اي مثلما كثر غيت واحدة صفته لمفسر
 قوله تعالى في الايات ويجوز ان يتعلق الجار بمصيبة لانها مصدر وان يكون مفعلا على اللفظ والموضع ومثلا
 في انفسكم ويجوز ان يتعلق باصاب وفي كتاب حال الاكثوبة ومن قبل نعت كتاب او متعلق بقوله تعالى لكيلا
 ان ينسأ الي انصبة بنفسها لاجل دخول اللام عليها كائن الناصبة وقوله الذين يمكن مثل الذي في انفسا قوله
 تعالى باس الجملة حال من الحديد قوله تعالى ودرسله منصوب بغيره اي بغيره رسلا ولا يجوز ان
 يكون معطوفا على من لم يفسر بل من الجار وهو قوله بالغيث ومن يتعلق به وهو نصرة قوله تعالى
 وذهبانية بغيره منصوب بفعل عليه ابتداء ولا يعطف على الرحمة لان ما جعله الله لا يتبعه غيره وقيل هو معطوف عليها
 وابتداء نعت له والمعنى فرض عليهم لزوم ربها يتبع ابتداء عودا ولهذا قال ما كننا عليهم الا بشعار رسول الله قوله تعالى
 ان لا يعلم الا ما ارادوا والمعنى يعلم اهل الكتاب غيرهم وقيل ليست زائدة والمعنى لما يعلم اهل الكتاب غير المؤمنين

سورة المجادلة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى وتشتكي ويجوز ان يكون معطوفا على تتجادل وان يكون حالا قوله تعالى انما هم
 كسرنا على خبرنا ونفسها على التسمية ونحو اي قولا منكم قوله تعالى والذين ينظرون مبعدة
 وتحرر رتبة مبعدة ايضا تقديره فليعلم وللملة خبر المبعدة وقوله تعالى من قبل ان يماس عمل على المعنى اي على كل واحد
 قوله تعالى لما قالوا اللام يتعلق بعبودون والمعنى يعبدون للمقول فيه وان جعلت بمصدر يعبودون
 ان يجعدها بمعنى الذي وذكره موصوفة وقيل اللام بمعنى في وقيل بمعنى الى وقيل في الكلام قد تم تقديره وتم يعبدون فليعلم
 تحرر رتبة لما لا راد لعودها ليس بمعنى تحرر القول بل بمعنى الغرض على الوطى قوله تعالى يوم يعثم
 بعد يوم او يما تونك وسنقر ذلك يوم يعثم وقيل هو ظرف لاحتساب قوله تعالى هو مجرور باضافة
 نحو ان اليه وهي مصدر بمعنى التناجي والانتجاع ويجوز ان يكون الجوى اسم للتنامين فيكون كقوله فمعه لا وادلا
 ولا اكثر معطوف على العدد ويقرب بالرفع على الابتداء وبعده الخبر ويجوز ان يكون معطوفا على موضع من نحو على
 قوله تعالى ويتناجون يقرأون ويتجون وهما بمعنى يقال تناجوا وناجوا قوله تعالى فاذا نزل
 نزل ان بمعنى اذا كما ذكرنا في قوله اذا اذلال في اضا قمع وقيل اي بمعنى ان الشرطية وقيل هي على باها مانصة والمعنى انكم
 تركتم ذلك فيما مضى فتذكره باقائه لصلوة قوله تعالى استهوذا ما صنعت الواو هنا التفتة على الاصل
 وقياسه استهوا مثل شتم قوله تعالى لا ظنن به جواب قسم محذوف وقيل هي جواب كسب لا بمعنى ان
 قوله تعالى يوادون هو المفعول الثاني للقد او حال وصفة لقوم وتسمى بمعنى تنسأ ف على هذا

سورة البقرة المكية قد سمع الله

قوله تعالى ما نفعكم خير بان وحوصلهم مرفوع به وقيل هو خبر مقدم قوله تعالى خبر بان
 يجوز ان يكون حالا وان يكون تفسيرا للرب فلا يكون له موضع واليسته عينها واولاها من اللون قلبت لكونها وكما
 ما قبلها قوله تعالى من خير من زائدة والدولة بالضم في المال بالفتح في الهرة وقيل بالفتان قوله
 تعالى للفقراء وقيل هو بدل من قوله لذي القربى وما بعده وقيل التقدير عجبوا ويغنون حال والذين يؤمنون
 هو معطوف على المهاجرين فيجوز ان يكون على هذا حال وقيل هو مبتدأ ويجوز ان يكون خبر قوله تعالى كذا لايمان قبل الهى و
 اخلاص الاليمان وقيل التقدير ودار الاليمان وقيل المعنى يؤمنون بالاليمان اى جعلوه لمجا لهم قوله تعالى حاجته
 اى شس حاجته قوله تعالى لا ينصرونهم لما كان الشرطا مضيا جاز ترك جزم الجواب والجار واحد
 معنى الجمع وقد قرئ من وراء جدير وجدير وجدير على الجمع قوله تعالى كمثل اى كمثل كمثل وقرب اى
 استقر وامن قبلهم زمانا قريبا واذقوا وبال افرهم قريبا اى عن قريب قوله تعالى فكان عاقبتهما
 يقران بالنسب على الخبر والحقائق النار الاسم ويقربا بالعكس وخالد بن جال وحسن كما ذكره في طرف ويقربا لخاله ان على ان خبر
 قوله تعالى المصود بكسر الراء ورفع الراء على ان صفته وفتحها على ان مفعول البارئ بالجر على التشبيه
 بالحسن والوجه على الامانة

سورة البقرة المكية قد سمع الله

سورة البقرة المكية قد سمع الله

قوله تعالى نلقون هو حال من ضمير الفاعل في تتخذوا ويجوز ان يكون متانفا والبارئ بالمدونة زائدة
 ويجوز ان يكون حال من ضمير في كفروا ومتانف واما كم معطوف على الرسول وان تؤمنوا مفعول به معمول بخروج
 وان كنتم جابه مجذوف دل عليه لا تتخذوا ووجه ادا مصدر في موضع الحال معمول فعل مجذوف دل عليه
 الكلام اى جادهم جادوا ونسرون تؤكد لملقون بذكر معنى قوله تعالى يوم القيمة ظرف لفصل
 او بقوله لن متعلم وفي فصل قرأت ظاهرة الاعراب الا ان من لم يسم الفاعل جعل الفاعل متانف متانف كما
 ذكرنا في قوله لقد قطع بينكم قوله تعالى في ابناء ااهيم فيه وجان احدهما هو نعت آخر لاسوة وانما
 متعلق بحجة تتعلق الظرف بالفاعل والثالث ان يكون حالا من ضمير في حسنة والرابع ان يكون خبر كان ولما بين
 ولا يجوز ان يتعلق باسوة لانه قد وصفه واذا ظرف الخبر كان ويجوز ان يكون خبر جسد كان واما الجمع بره على ان
 ظرف وظرفا وبرا بهزة واحدة مثل جال قيل الهمة مخذوذ وقيل هو جمع بره وبارك كسلسل ظرف بالفتح

اسم الحسنى رسول سلام و التعمير ما فو و برا و قوله تعالى لا تأخروا عن هذا اليوم
 في الاستغفار فكلما لم يكن قد ذكر في الاغواب قوله تعالى ان تبوءوا عهدا على عهد
 من الذين قبل الاستعمال اي من قبل الذين و كذلك ان قوله هم و كذا و قوله في الاعراف و بيان تلك حال
 و تفسيره نعت بستان او حال من ضمير الفاعل في يامين من صاحب الشورى و كذا في قوله و ان يبيت
 و كذا و ان كذا في كذا من صاحب الشورى

سورة الصف

[illegible]

سفر حجہ جمعہ

قوله تعالى الملائكة يقرءون ما بعدد وبالجر على التثنية وبالرفع على الاستيفاء وهو على قسمين القاف
من الملائكة وقري فيهما وما كان قوله تعالى وأخبر جوفى موضع جر عطفا على الملائكة
قوله تعالى يحمل جوفى موضع الحال من الممار ولها مل فيه معنى الحمل قوله تعالى يشققل القلوب
مثل هذا فاعل يشق في الذين وجان احد هما جوفى موضع جر نداء للقوم والمخصوص بالذم محمد و فاعلى هذا المش
والثاني في موضع رفع قد يره جس مثل الذين فاعل المش هو المخصوص بالذم وقد حذف واقيم المنصف تعالى
قوله تعالى فانه ملاك فذكر الملائكة قرآن ودخلت النار لما في الذين شبه البشر طر وضع منه نوعم وقوله

أما يجوز ذلك إذا كان الذي جبر البنية هو جسم الإنسان والذي هنا صفة وقد تنقسم من وجه آخر وهو أن الفرار من الموت لا ينبغي منه فلم يشبه الشرط وقال بجواز الفداء زيادة وقد اجاب عن هذا بان الصفة والموصوف كالشيء الواحد ولأن الله لا يكون إلا صفة فإذا لم يكن الموصوف معها دخلت الفناء، والموصوف مراد فكل إذا صرح به وأما ذكره ثانيا فنفس صحيح فان خلقا كثير ينظرون أن الفرار من أسباب الموت ينجيهم وقت آخر قوله تعالى من تقدم أجمعته من بعض في و الجملة باسكان الميم مصدر بمعنى الاجتماع وقيل في السكون بمعنى التجمع فيه مثل رجل ضحكك أي ضحكك منه وبقر بعض الميم بمعنى الفاعل أي يوم المكان الجاسع مثل رجل ضحكك أي ضحكك كثيرا الضحك اليها أنا حيث لنهيه لانه كما
إلى التجارة لأنها كانت أسخف غلبهم

سورة المنافقين

سَمِ اللّٰهُ التَّحْمِيْنُ الرَّحِيْمُ

قوله تعالى كائنكم بجلال حال من الضمير المجرور في قولهم وقيل هي مستأنفة وخشب الغنم والا سكان جمع
خشب مثل أسد وأسود وأسديقرا بفتحين والواحدة شجرة وخمسون حال من معنى الكلام وقيل مستأنف العاقل فيه يستغفر
ولو عمل تعالى قال إلى رسول الله وكان نصيبه ولو كان كخفيف ولشديد وهو ظاهر وهرة في استغفرت لغنم
هرة قطع وسبحة الوصل محمد وقد وصلها قوم على أنه حذف حرف الاستفهام لئلا يلام عليه قوله تعالى
ليخبرن يقرأ على تسمية الفاعل ولشديد فالأغراض والاذل مفعول يقرأ على ترك التسمية والاذل على هذا حال
والالف واللام زائدة أو يكون مفعول لمحمد وقد ايسر الأذل قوله تعالى وأكون بالنصب عطفًا
على ما قبله وهو جواب الاستفهام وقرأوا الخرم على المعنى والمعنى أن خرتي كن

سورة النّاس

مِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى ايشتموه يومئذ او مبدونا انجز ويجوز ان يكون ما علا اي ايده وتناشر قوله تعالى
يوم يجمعهم يوم يجمعهم وقيل لما دل عليه الكلام اي متنا وتون يوم يجمعهم وقيل التقدير اذ ذكر ابوهم يجمعهم
قوله تعالى حسد قلبه بقرائه اى لكن فله قوله تعالى خذوا نفسكم بعشر قوله تعالى خذوا نفسكم

سورة الطلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

والاضافه غیر محذوفه وبقراءه الثنوین والمرع علی انه فاعل بالغ وقیل امره مبتدأ وبالغ خبره قوله تعالی
 واللائق المحسن مبرقدا والخیر محذوف ای قد تم کذلک وایمن مبتدأ وان یضمن خبره والجملة خبر اولات
 یجوز ان یکون ایمن بدل الاستمال ای بمل اولات الاحمال قوله تعالی اسکفون من حیث من بین
 لابتداء الغایه وایمن یتینوا الی اسکان من بین الوجہ الذی تسکنون انفسکم ودل علیہ قوله من وجدکم والوجہ الی وجہ
 ضم الراو وفتحاً وکسر با وسن وجدکم بدل من حیث قوله تعالی رسولاً فی نصبه وجہاً احداً ان
 یتعصب بذکر الی اتزل الیکم ان ذکر رسولاً والثنائی ان کون بدلا من ذکر ویکون الرسول معنی الرساله وتتلو
 علی فیا یجوز ان کون نعمتا وان یکون کل اسم الله والثنائی ان یکون التقدير ذکر الشرف رسولاً وذلک ذکر الشرف
 ویکون المراد بالذکر الشرف وقد قام المضاف الیه مقام المضاف والرابع ان یتعصب بفعل محذوف ای
 وارسل رسولاً قوله تعالی قد احسن الله له الجملة حال ثانیة او حال من انفسه فی خالدهن
 قوله تعالی مثلن من نصب عطفه ای خلق من الارض مثلن من رفع شأنه ویتزل یجوز ان یکون
 متانفا وان یکون تعالما قبله

سورة التخریم

بسم الله الرحمن الرحیم

قوله تعالی یتبعه هو حال من انفسه فی تحرم ویجوز ان یکون متانفا وصل تحله تحلیه فکسر الاول
 وادغم واو فی موضع نصب ذکر قوله تعالی عرف بعضه من مثله وجملة الی اثین والثنائی
 محذوف ای عرف بعضه بعض نساء ومن خفف فهو محمول علی المجازاة لا علی حقيقة اعرفان لانه کان عانفا
 بالجمع وهو کقولہ والله بما تعلمون خیر ونحوه ای یحایزکم علی اعمالکم قوله تعالی ان تتوبا
 جواب الشرط محذوف تقدیرہ فذلک واجب علیکم ای یجب الله علیکم ودل علی المحذوف فقد منعت
 لان الإضغاء الی ذلک ذنب قوله تعالی فلو تبکما انما جمیع ویما اثنان لان کل انسان قلباً وکافراً
 لیس فی الانسان منه الا واحد جازا ینجعل الاثنان فیه لفظ الجمع وجازا ینجعل لفظ التثنیة وقیل وجبه
 ان التثنیة جمیع هو مولاه مبتدأ وخبره خبر ان ویجوز ان یکون هو فصلاً وایجاب میل وصالح المؤمنین فیه
 وجمان احدیما هو مبتدأ والخبر محذوف ای مولیه ویکون معطوفاً علی انفسه فی مولاه او علی معنی الابتداء او لسانی
 ان یکون مبتدأ والملائکة معطوفاً علیہ وظمیر خبر جمیع وهو واحد فی معنی اجمع ای ظمیر اسمیات تسلمات نعت اخر
 واما بعد من لصفات کذلک فاما الراوی فی قوله ای بکاراً فلا یمکن ان لا یمکن ثبوت بعض من البکار
 قوله تعالی قوالاً من هذا الغسل لانه لا یفاه ولا یمکنه وکانوا خذفت فی المناسج بین

مستحقه و کسره والا یعنی علی ایضاً و قوله تعالی لا یصون الله هو فی موضع رفع علی بعثت قوله تعالی
قوله یصون حاکم یعنی النون قبل هو مصدر و قبل هو اسم فاعل ای نامحه علی الجواز و یصون ضمها و هو مصدر لا غیر مثل
العود قوله تعالی ینزلون یجوز ان یکون حالاً و ان یکون متعلقاً قوله تعالی امرأه نوح و
امرأه فرعون ای مثل امرأه نوح و قد ذکر فی بیس و غیره و کانتا سائف و اذ قالت العالم فی الذم مثل و عند
یجوز ان یکون ظرفاً لابن و ان یکون حالاً من حیث قوله تعالی و مریدای و اذ کر مریم و مثل مریم و فیه الباء
تعود علی الصبح

سُقْرَةُ الْمَلِكِ

ما شاء الرحمن الرحيم

قوله تعالى طباقا واحدة طبقه قبل لبس وثناوت بالالف وضم الواو مصدر رتقا وت وفتوت بالتسديد مصدر رتقوت وهاجعتان وكرتين مصدران جيتين قوله تعالى كفرا بآياته عذاب بالرفع على الابتداء وخبر للذين ويقرا بالنصب عطفا على عذاب الجير قوله تعالى فحقا اى فالزم حقا او فاشحهم حقا قوله تعالى من خلق من في موضع رفع فاعل بعلم والمفعول ممدوف اى الاليلكم الخالق خلقه وقيل الفاعل ضمير وبن مضعوله قوله تعالى النشور كما نتم بقرا بتحقيق الهمة على الاصل وبقلبها واوا فى الاصل لانفسام الراء لها وان خيف وان يرسل ما به لان من بل الاستئصال قوله تعالى فوقهم صفات بحوزان يكون صفات حالا و فوقهم ظرف لها وان يكون فوقهم حالا وصفات حالا من الغنم فى فوقهم وبقين معطوف على اسم الفاعل حملا على المعنى اى يفتقن وبقين اى صفات وقابضات واما يسكن الاله الرحمن بحوزان يكون سنا فادان يكون حالا من الغنم فى قبض ومفعول قبض مخذوف اى خبث قوله تعالى ام من مبتدأ وذا خبره والذى وصلته نعت لهذا وعطف بيان وينصركم نعت لجنه محمول على اللفظ ولرب جمع على المعنى لجاز ومكنا حال وعلى وجه توکید وادع على خبر من وخبر من الثانية مخذوف قوله تعالى غودا هجره نتج وحال ان جعلتها التامة وفيه بقية والغور مصدر فى معنى الغائر ويقرا غورا بالضم والهمزة على فاعول وقلبت الراء همزة لانفسامها لازما ووجع الواو لبعدها

سویرا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والقلم هو مثل بين القرآن وقد ذكر قوله تعالى يا أيها المفلتون فيه

أي في حق عاقبة منكم المحزون قوله تعالى لو تد من تحك المنون لما ثبت النون لانه عطف على المنون ولم يجعله جوابا لمتنى في بعض المصاحف بغير نون على الجواب قوله تعالى ان كان نقيرا بكسر النون على الشرط وفتحها على انما مصدرية في جواب الشرط مع حذف دل عليه اذا تسلي الى ان كان ذامال كغيره اذا جعلت مصدرية لا يتقد برلان كان ذامال كغيره لا يعمل فيه تسلي ولا قال لأن ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها وصحيح حال من الفاعل في يصرح بها في اسمها وعلى حركة يعلق بقايد من وقادير من حال وقيل خبر عنه ولا يشاء حلت على وجها قوله تعالى عتد لهم عجزان يكون ظرفا للاستقرار وان يكون حالا من جنات قوله تعالى بالجنة بالرفع لايمان ولم ينصب على الحال والعمل فيها الظرف الاول والثاني قوله تعالى يوم يكشفناي ذكر يوم يكشف وقيل العامل فيه حاشية وتقرأ تكشف اى شدة القيامة وحاشية حال من النصير في يدعون ومن يكذب معطوف على الفعل او مفعول له :

سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الحاقة قبل موجبة محذوف قبل مبتدأ أو بعده الخبر على ما ذكر في الواقعة وما انشأه مبتدأ أو لا الخبر والجملة بسمه في موضع نصب لطاغية مصدر مثل العاقبة وقيل اسم فاعل بمعنى الزائدة وسخرها ستافا ومنته وحواسا مصدر اى قطعاهم فليس بجمع اى قبايعات وصري على حال ولا هم حال ليرى اى من النصير صري وقاوية على لانه من انشأ الفعل وبقية لغت اى حاله باقية وقيل بوجهين بقية ومن قبله اى من تقدمه في الكفر ومن قبله اى من عتده وفي جملة بالجملة اى جازاوا بالفعل ذات لفظ على النسب مثل لابن وتامر قوله تعالى ونعيها هو معطوف اى وليعها ومن سكن لهن فتمن بكسرة مثل نخلة وواحدة تركيد لان النخلة لا تكون الا واحدة وحملت الارض بالتخفيف وقرى متدد اى حلت الالهوال ويومئذ ظرف لوقعت ويومئذ ظرف لرواهية باوم اسم الفعل بمعنى خذ واكثابه منصوب باقروا ولا يبارم عند البصريين وسبب اوم عند الكوفيين ورواهية على كثرة جه احد اى بمعنى مرغية مثل ذاقى بمعنى ادق ووالثاني على النسب اى ذات رضى مثل لابن وتامر والاش لث على اى بابا وكان الجنة نسيبت بجلها وحصولها في مستحقها وانما لا حال الكل من حالها فهو مجاز قوله تعالى لا اخشى الخشيش والاش شام والها في هذا الواضع لبيان الحركة حتى يتبين ركوس الآى والجميع منصوب بفعل محذوف وزعموا سبعون نسخة سلسله وفيه تعلق اسلكوه ولم تنفع الفاعل من ذلك ولتقد يرشم فاسلكوه فتم ترتيب الخبر عن القول من باب غير لغوي انون في غلين انه لا غساله اهل النار وقيل التقدير ليس لحمير الامن عسلين في الطعام وقيل استثناء من الاعام والشراب لان الجميع يطعم بديل قوله ومن لم يطمعه واه خبر ليس فمساولة وايضا كان حبيب

خبرنا آخر ما حال من مجرم او معول الخبر ولا يكون اليوم خبر الا نزلنا في الاسم شبه وعلينا ان ذكر في الاعراف وترتل في
 بس وبالمعنى متعلق باخذنا و حال من الفاعل وقيل من المفعول قوله تعالى فاعمالكم من اجل من زائدة
 و ائجه مبتدأ و في الخبر و جان احد بها حاجزين و جمع على معنى ائجه و جر على لفظ ائجه و قيل هو منصوب بها و لم يفتحه بضم فاعله
 و اما منكم على هذا الحال من احد و قيل منكم و ان في الخبر منكم و عن يخلق بها خزين و الهاء في ان لا تفر من

سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى قال تيرنا لعمرك و بالالف و قيسنا لعمرك و جاء به في بدل من العزة على تخفيف و لسان في بدل
 من الواو و على لعمرك من قال بما يشاء و كان و الثالث من اليا و من سبيل و اسأل النبي على الواو و لعمرك و لسان
 بمعنى عن و قيل هي على ما بها اي سال بالعباد كما يسأل الواو و بالياء و الا لام متعلق بواقع و قيل هي صفة في
 للعباد و قيل بسأل و قيل التقدير برلكا قرن و من يتعلق بواقع ام لا يدع من جهة الله و قيل متعلق بواقع و
 لم يتبع النفي ذلك لان ليس فعل و و هي صفة لله و تخرج مستأنف و يوم يكون بدل من قريب و لا يسأل فيفتح لسان
 اي جميعا عن حاله و يقر بلهنا و التقدير عن جسم و يقر و هم مستأنف و قيل حال و جمع الضمير على معنى مجرم و يقر
 مستأنف و حال من ضمير المفعول و المرفوع و لعمرك ان قوله تعالى فاعمالكم من اجل من زائدة و قيل
 هي بدل من لفظ و قيل كلاهما خبر و قيل خبران و قيل لفظ بدل من اسم ان و زائدة خبر و اما انفس فتعيل هو حال من
 الضمير في تدعو مقدرة و قيل حال مما دلت عليه لفظ اي تملطي زائدة و قيل هو حال من الضمير في لفظ اي ان تجعله
 غالبه مثل الحرب و العباس و قيل التقدير اعني و تدعو يجوز ان يكون حالا من الضمير في زائدة و اذ لم تعلق فيها
 حال مقدرة و جزوها حال اخر و العال فيها هو عا و اذ اطرف الخبر و عا و كذلك منوعا قوله تعالى
 الا المصلين هو مستثنى من الجنس و مستثنى منه الا انسان هو جنس فذلك ساغ الاستثناء منه قوله تعالى
 في جنات هو ظرف المكرم و يجوز ان يكونا خبرين و مطعنين حال من الذين كفروا و كذلك عزين و بلك معول
 مطعنين و عزين جميع عزة و الحمد و ف منه الواو و قيل اليا و هو من غرته الى ابيه و غرته لان العزة الجامعة و بعضهم
 منضم الى بعض كما ان المنصوب مضموم الى المضموم اليه و عن يتعلق بعزير اي تفرق عنهما و يجوز ان يكون حالا قوله
 تعالى يوم يخرجون من اجل من يومهم و على انما اعني و سراجا و كانهم حالان المنصوب فذكر في الآية و خاشعة حال من يخرجون

سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ان اندد و يجوز ان يكون بمعنى اي و مصدرية و قد ذكرت نظائره و طبعا فذكر في الملك و بنا اسم

المصدر يقع موقع انبات ونبت ونبت وقيل القدر فيتم بنا ما و منها يجوز ان يتعلق بسلوكه وان يكون حاله وكما انما تشبه
والتحقيق بمنى كبر وودا بنتم والفتح نقان واما ينفوس ويعوق فلا يصرفان لوزن لنفس والاعريف وقد صرفها
قوم على انها يجوز ان قوله تعالى فما خطاياكم انما زادة اي من اجل خطاياهم اغرقوا وهمل ويار و يولر لانه
في حال من دار به وورثه واغشم

سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى اؤتوني اي يقر اني بنير واد واهل وحي يقال وحي داوحي ثم قلب الراء واهل وحي سورة
والثاني في هذه السورة من ان بعضه مفتوح وبعضه مكسور وفي بعضه اختلاف فاما ان معطوفا على اية التمتع فهو مفتوح لا غير
مصدرية وموضعها في داوحي واما ان معطوفا على اية التمتع فهو مكسور لانه على بعد القول اصح ان يكون معطوفا على الالف
كان مفتوحا على قول الكوفيين على تقدير وان ولا يحيرة لغيره لان حرف الجر في هذه عادة عند رسم شافا في قوله وان
المساجد لانه الفتح فيه على وجهين احدهما هو معطوف فيكون قد داوحي وانما في ان يكون متعلقا بته عوأي فلا تشر كرايع
احد الان المساجد اي موضع السجود وقيل هو جمع مسجد وهو مصدر وكسر تالف واما انما فاقام فعل العطف على اية
التمتع وعلى اية التمتع المصدر عند وفاسي قوله شطط وكذا كنه باس في قوله كذا وقيل في قوله شطط
فيوزان يكون كذا منعولا ونحوه مصدر اي مصدر او ذار مادا وشطط فعل فعل مصدر فاسي اي ربه شطط وقد وقع في
مثل عدة وعددها مصدر في موضع الحال قوله تعالى وان لو استقاموا ان يخفف من الشدة ولو عوف
كالسين و سوف وقيل لمعني ان وان بمعنى الام ليست لازمة لقوله لنن لم تته وقال في موضع آخر وان لم يفتوا
ابن فضل في البرهان والهاء في يجره ضمير اسم اية تام موحدة الله ولما اجمع لبد وبقية انتم اللام وفتح الاء
ظلم وجرعت للباء الله وقيل اسد واهل صوم قوله تعالى الا بلا غا اي من غير نفس من شدة
ذكر المسألة ومن ان في نفس وقيل في مسند والخبر كما ورد مصدره من لسان ابي جابر عن محمد بن ابي
يعني عبد ويجوز ان يكون ضميرا

سورة الزمزل

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى المزمل اصله المزمل فابلت التاء زاي وادغمت وقد قرئ في نسخة ياء لم يخفف الزاي
والثاني في مفتعل فابلت التاء ميم قوله تعالى فصفه وجران احد هما جوبل من الالف بل بعض
من كل والاقبل استثناء من نصف والثاني جوبل من قبله وهو شبه بغير الاء لانه قال انتم منكم اوز وليم والهاء

فیهما نصف فلو کان الاستثناء من نصف لصار التقدير قم نصف الليل الا قليلا ای علی الباقي وتقبل استغنى غيرة لم يقسم
 منه لا يقتل قوله تعالى استد وطأ كبر الراء بمعنى مواطاة وفتحها وهو اسم للمصدر وروطاً على فاعل فاعله
 مصدر وروطى وهو تميز قوله تعالى بتبئلاً مصدر على غير المصدر واقع موقع جنس وقيل بمعنى تبئلاً فكيف تبئلاً
 قوله تعالى رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ بقرآن على البدل والنصب على ضمها راعى ابدال اسم او فعل بغيره فاختاره
 اى اتخذ رب المشرق والرفع على اى خبر مبتدأ محذوف اذ مبتدأ واللام هو الخبر قوله تعالى وَالْمُكَذِّبِينَ هُوَ مُنْذِرُ
 وَفَيْسِلُ بِمَعْطُوفٍ وَلِغَمَّةٍ يَفْخُ النَّوْنُ انْشَغَمَ وَكَبَّرَ كَثْرَةَ الْخَبَرِ قوله تعالى وَمَقِيلًا مَقِيلًا اى مَسِيلاً قَلِيلًا اَوْ ذَا
 قَلِيلًا قوله تعالى يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجُلُفُ لاسْتَقْرَارِ فِي خَبْرٍ وَقِيلَ هُوَ صِفٌ لِعَذَابٍ وَاقْتَابُوا يَوْمَ تَرْجُفُ
 وَقِيلَ هُوَ ظَرْفٌ لِلْإِيمِ وَهَلْ مَسِيلاً مَسِيلاً فَحَذَفَ الْوَاوَ عِنْدَ سِيوِيَةٍ وَكُنْتُ وَالْمَاءُ عِنْدَ الْأَخْشِ وَقَلْبَتِ الْوَاوَ يَارَ كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى فَنُصِّفُ فِي عَيْنِ الرَّسُولِ إِنَّمَا عَاوِدَ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْوَاوَ نَحْزَانَةٌ قَالَ فَصَادَ فَهِيَ عَوْنٌ قَوْلُهُ
 تَعَالَى يَوْمَ مَا يَفْعُولُ يَفْعُولُ هُوَ يَفْعُولُ عَذَابٌ يَوْمَ وَقِيلَ هُوَ فَعُولٌ كَقَوْلِهِ يَوْمَ وَجِيلَ الْوَالِدَانِ نَحْتُ يَوْمَ
 وَالْعَاوِدَ مَحْذُوفٌ أَيْ فِيهِ وَمَنْقَطَرٌ بِغَيْرِ يَاءٍ عَلَى النِّسْبِ أَيْ ذَاتُ الْفَتْحِ وَقِيلَ نَحْزَانَةٌ كَقَوْلِهِ قِيلَ السَّمَاءُ ذِكْرٌ شَا
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَلِصَفِهِ وَثَلَاثَةٌ بِالْجَمْعِ عَلَى ثَلَاثٍ وَبِالنِّسْبِ حَمَلًا عَلَى الْوَاوِ وَطَائِفَةٌ مَعْطُوفٌ عَلَى ضَمِيرِ الْفَاعِلِ وَ
 جَرَى الْفِعْلُ بِجَرَى التَّوَكُّيدِ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ سَيَكُونُ أَنْ تَخْفَعُ مِنْ أَجْلِهَا وَلَيْسَ عَرْضُ مَنْ تَخْفِضُهَا وَخَذَفَ
 أَمَّا وَيَتَبَوَّنَ حَالِ مَنْ لِيُضْمِرَ فِي بَعْضِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ خَيْرٌ مِنْ فَضْلِ الْوَاوِ وَتَوَكُّدَ وَخَرِ الْمَفْعُولُ الثَّانِي ۵

سورة المدثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى الْمَدْثُورَ كَالْمَرْءِ لَمْ يَذْكُرْ قَوْلُهُ تَعَالَى فَتَكْبَرُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ وَبِالْجَمْعِ مَعْلُومٌ عَلَى
 أَنَّهُ جَوَابٌ وَبَلْ بِالنِّسْبِ عَلَى تَقْدِيرِ لَيْسَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَأَذَانُ فِي التَّأْوِيلِ إِذَا ظَرَفَ فِي أَهْلِ فِيهِ ثَلَاثَةٌ
 أَحَدُهَا مَوَادِلٌ عَلَيْهِ ذَلِكَ لِأَنَّهُ شَاهِدٌ عَلَى الْقُرْآنِ وَهُوَ مُنْذِرٌ مِنْ أَذَانٍ وَكَأَنَّكَ مَبْدَأُ الْخَبَرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالثَّانِي الْعَمَلُ
 فِيهَا مَوَادِلٌ عَلَيْهِ عِيسَى عِيسَى وَلَا يَعْلَمُ فِيهِ نَفْسٌ غَيْرُهَا لِأَنَّ الصِّفَةَ لَا تَعْمَلُ فِيهَا قَبْلَهَا وَأَنَّ لَيْسَ يَخْرُجُ عَلَى قَوْلِ الْأَخْشِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ
 مَبْدَأُ الْخَبَرِ فَذَلِكَ وَالْفَارِزَانَةُ قَامَا يَوْمَ مُنْذَرٌ ظَرْفٌ لَذَلِكَ وَقِيلَ هُوَ مَوْضِعٌ رَفَعَ بَدَلَ مَنْ لَكَ أَوْ مَبْدَأُ يَوْمَ
 عِيسَى عِيسَى وَهُوَ خَيْرٌ ذَكَرَ عَلَى تَعْلُقِ عِيسَى وَهُوَ نَحْتُ لَهُ وَحَالِ مَنْ لِيُضْمِرَ فِيهِ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِعِيسَى وَبَدَلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
 تَعَالَى وَمَنْ خَلَقْتَ هُوَ فَعُولٌ مَعَهُ وَمَعْطُوفٌ وَوَجَدَ حَالِ مَنْ التَّاءُ فِي خَلَقْتَ وَمِنْ الْهَاءِ الْمَحْذُوفَةُ وَمِنْ هِئَا
 فِي ذِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا يَنْفَعُ حِجْرًا يَكُونُ حَالًا مَنْ سَعَرَ الْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْعَظِيمُ وَأَنْ يَكُونَ مَسْتَأْنَفًا أَيْ لَا يَنْفَعُ
 وَنَوَاحِ بِالرَّفْعِ أَيْ هِيَ لَوَاحَةٌ وَبِالنِّسْبِ مَثَلٌ لَاتَّبَعِي وَحَالِ مَنْ لِيُضْمِرَ فِيهِ وَتَكْبَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى جُودٌ وَبَدَلَ

یہ مضمول بزرگ مقدمہ لیسو فیضمیر الی مذکور وادبر ویرفتان ویرقاؤد واذاقولہ تعالیٰ نذیرا فی نفسہ او جوادا
 ہو حال من الفاعل فی قرنی اول السورۃ والانی من الضمیر فی فائدہ حال کو کہہ واثالث ہو حال من الضمیر فی احدی السورۃ
 ہو حال من نفس احدی واثالث من الجبر و من الضمیر فیما و اسابع حال من اسم ان والٹاس من ان تیرا فی معنی انذار
 اسی فائدہ انذار واثالث احدی الکبر لا تذکر البشر فی ذہ الا قول لا تزفیسہ و لکن مکتبہ و لختار ان یکن حالا مادلت علیہ
 البجہ تقدیرہ عظمت نیرا قولہ تعالیٰ لمن شاء جویل باعدہ الجار قولہ تعالیٰ فی جنات یجوزن
 یکن حالا من اصحاب بہن وان یکن حالا من الضمیر فی تیسالون قولہ تعالیٰ لہ ناک من المصلین ذہ لعلہ
 مسد الفاعل ہو جواب اسلکم و مضمین مال من الضمیر فی الجار و کانہم حال ہی بل من مضمین و من الضمیر ہستہ و تنفرد
 بالکسر زافرة و بالفتح تنفرد و فرقت حال و قد معما مقدرۃ و خراخر مشرۃ بانشدید علی الکثیر و البغیف و سکون الہو
 من انشرت اما بمعنی انشر یا و لکن منہ مثل لکنک عرض فلان او بمعنی منشورۃ مثل احدث الرجل او بمعنی انشر او ہست اسی
 احیاہ فکانہ اسی فیما مذکورہ والہاء فی ان القرآن اولو عبد قولہ تعالیٰ لا اذن شاء اللہ ہی الا وقت شاء

سَوْءُ رَحْمَةِ الْقِيَمَةِ

مرآة المؤمن التَّوَّابِ

في لا وجان احد بهما في زائدة كما زيدت في قوله لتلا يعلم والثاني ليست زائدة وفي المعنى وجان احد بهما في
للقسم بهما كلفي القسم بالنفس والثاني ان الاء والكلام مقدر لانهم قالوا انت مفتر على الله في قولك نبعت فقال القسم
به الكثير في اشعر فان واو اعطف ياتي في مبادي القواعد كثيرة اقدر هناك كلام يعطف عليه ويقرأ لا قسم وفي اللام
وجان احد بهما لام التوكيد ونلت على الفصل المفارغ كقوله وان ربك يحكم بينهم وليت لام القسم والثاني في
القسم ولم يصحبا النون اعتمادا على المعنى ولان خبره صدق مجازان ياتي من غير توكيد وقيل شبهت بحجة الفعلية بحجة
الاسمية كقوله العزم انهم لم يكرهتم قوله تعالى قد ادبرناى بل نجعلنا فسادا من حال من الفاعل والماضية
ظرف اى ليكن فرياستقبل ويأتى تفسيره قوله تعالى الى ذاك هو خسر المستقر ويؤتى منصوب بفعل
ول عليه المستقر ولا يعمل فيه المستقر المعنى الاستقرار والمعنى اليه المرجع قوله تعالى بل الانسان هو مبتدأ
وبصيرة خبره وعلى متعلق بالخبر وفي التانيث وجان احد بهما في داخله لمبا الغاية بمعنى على نفسه والثاني هو على المعنى اى
هو حجة بصيرة على نفسه ونسب الابعاد الى المحبة لما ذكر في بنى اسرائيل وقيل بصيرة هنا مصدر والتقدير ذو بصيرة ولا يصح
ذلك الاعملى لتبيين وجوه هو مبتدأ وناضرة خبره وجزاء لا ابتداء بالكرة لتوصل الفائدة يؤتى ظرف للخبر ويجوز
ان يكون الخبر محذوف والى ثم وجوه وناضرة صنفه والمالى فيمتلئ ناطقة الاخيرة وقال بعض غلاة المعتزلة الى هنا المعنى
النعمة من نظرة نعم ربها والمراد اصحاب الوجوه قوله تعالى اذ ابلغت لعل في ذم المعنى الى ربك يؤتى

اي ذللت بخلقهم رفعت الى الله والقرآن جمع ترقوة وهي فعلوة وليست تفعله اذ ليس في الكلام ترق ومن مبتدأ وراق
 خبر يا اي من يقيم اليه قيسل من يرفع الى الله الملكة الرحمة ام ملكة العذاب قوله تعال في فلا صدق لا
 بمعنى او يميل فيه وجان احدهما الالف مبتدأ من طاء والاسم عطفا على مبتدأ في مشية كبراً والثاني هي مبتدأ من واولو
 يمد طاء قوله تعال في اولي لك وزن اولي فيه قولان احدهما فعل والالف لاحق لا للتانيث والثاني قول
 على القولين من ان فلان لم يزل عليه ما لم يزل في اشواذ وهي اولات انا غير مصروف فعلي في يكون اولي
 مبتدأ ولك الخبر والعول الثاني انه اسم للفعل مني ومعناه وليك شر بعد شر ولك تبين من سدى حال والفاء مبتدأ
 واولو سدى بالياء على ان التفسير للمعنى فيكون في موضع خبر ويجوز ان يكون للطنفة لان التانيث غير حقيق والطنفة اسما فيكون
 في موضع نصب كالقوله انا والذكر الا في بل من الزمير على بالاختلاف لا غير لان سدى لا يثبت للزمر جمع من كائين لفظا او تقديره

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

في كل وجان احدهما هي بمعنى قد والثاني هي استفهام على ايهما والاستفهام هنا التقريظ واللتويج ولم يكن شيئا حال من
 الانسان والسج بول ومقدومه جميع شيع وجاز وصف الواحد بالجمع هنا لانه كان في الاصل متفردا ثم جمع له لطنفة خطاط
 وبنيته حال من الانسان او من غير الغافل قوله تعال في انما اذكركم انما تنفيس الاحوال وشاكر الكفور حال
 اي مثاله في كل حالية قوله تعال في سلاسل القرارة تبرك التوسون فانه قوم اخروه على الاصل من قرب ذاك عنهم
 شيئا واحد انا بعدد والثاني انهم وقد وافى الشعر مثل ذلك منوا في الفواصل وان هذا الجمع قد جمع كقول الزاير
 قد حرت اطرا انما قوله تعال في من كاس ليعول مخذوف اي خمر او ادم كاس وقيل من زائدة وكان
 مزاجا نعت للحمس والاحياء فاعني اوجدها بعد بل من موضع من كاس والثاني من كافر او ادمين او خمرين والثاني
 بفعل مخذوف اي عني والرايع تقديره عطوا عينا وانما كاس شر من عينا وقد فسروا بعده قوله تعال في شر بها
 قيل الباء زائدة وقيل هو بمعنى من قيل هو حال اي شر به من شرها واولي ان يكون محسولا على المعنى المعنى يتنبها
 وينجو منها حال قوله تعال في يوفون بوستائف الله قوله تعال في متكئين فيها جوزان يكون لا
 من ليعول في جسامهم وان يكون منه لجة ولا يرون يجوز ان يكون حال من التوسون المرفوع في متكئين وان
 يكون حال الاخرى وان يكون صفة لجة واما وادنية فغير اوجدها ان يكون معطوفا
 على لا يرون او على متكئين فيكون فيه من الوجوه ان في المعطوف عليه والثاني ان يكون صفة لمخذوف تقديره
 وجبة دانية وقرئ وادنية بالرفع على انه خبر المبتدأ فلا لها وحكي بالجر في وجبة دانية وهو ضعيف لانه عطف على المجرور
 من غير علة او الجار واما فلا لها فبتدأ وعليهم خبره على قول من نصب وادنية وجبة لان في تبيد على بالي ويجوز ان يرتفع

ای تم کن بمعصم و ليس بمعطوف لان لعطف لوجبان يكون اني اكلنا الجوز ثم اتينا الاخرين في الهلاك وليس كذلك لان الهلاك الاخرين لم يقع بعد وقرى باسكان الجوز فيه وجان احداهما على تخفيف الاعلى لهم والى اهل الجوز مجزوم والمعنى ثم بنيناهم في الاخرين في الوعد بالهلاك وازاد بالآخرين اهلك قوله تعالى الى قد موفى موضع الحال اي موفى الى قدر وقد رنا بالتخفيف اجر وقلنا فتم القادرون ولم يبق القادرون ومن شد الفعل بن على اكسير يستغنى بمن اكسير تشديه الاسم والمخصوص بالمدح مخذوف اي نعم القادرون نحن قوله تعالى كنانا هو جوسج كفت مثل ما هم وصيام وقيل هو مصدر مثل كتاب وحساب والتقدير ذات كفت اي جميع والاكسير نفية وجان احد هما بمفعول كفات والثاني بمفعول الثاني لجعلنا اي جعلنا بعض الارض احياء بالذبات وكنا اهل هذا حال التا في فوات اصل قوله تعالى لا ظليل يروى فعله لعل ولا يصح يكون الصاد هو المشهور وهو المعنى ويقر انهما هو جميع قصيدة وهو اصل النخل والاشجرة وجمالات جمع جملة وهو اسم للجمع مثل كارة ومجاردة وهم لغة قوله تعالى هذا يومئذ ويومئذ يومئذ حيرة يقرب نفع لهم وهو نصب على اعراف اي لا يذكور في يوم لا يخلقون واجازة للكوفيين ان يكون مرفوع لموضع عنى لفظ لا منافاة الى لمة قوله تعالى فيعتدرون في نفعه وجان احد هما هو نفعي كالذي قبله اي فيا يفتدرون والثاني هو استناف اكل فهم يعتدرون فيكون المعنى انهم لا يخلقون نفعنا فينصم اي لا يخلقون في بعض المواقف فيخلقون في بعضها وليس يحول النفي اذ لو كان كذلك لم ينف النون قوله تعالى فليلا اى تمس او زمانا

سورة التيسار

بسم الله الرحمن الرحيم

انه ذكرنا حذف الف في الاستغناء عن متعلقة بمتساوون فاعن الثانية فعدل من الاولى الى الف الاستغناء انما يتبعى ان يبادر محذوفه متعلقة بفعل آخر فيسقط عن اى تساوي عن النبا والذي قيل الجوز انصب والرفع وازاد اجا حال اي يتجاسين تشا بهين قوله تعالى الفافا جوسج لف مثل جديع واجداع وقيل هو جمع لف ولف جمع لغاء قوله تعالى يوم ينفخ هو بديل من يوم الفصل اذن ميقاتا وهو منصوب بانما رضى واقر واجا حال قوله تعالى اللطاعين يجوز ان يكون حالا من اى مرجع اللطاعين بان يكون صفة لمصادوا وان يكون حالا يتعلق بنفس مرصدا وذلك ان حال من التفسير اللطاعين حال مقدرة واطا بمحمول لما بين قيل محمول لا يدعون ويروا باطحا بانما الابد ولا يدعون حال اخرى او حال من التفسير في لا بين اجزاء مصدر اى جز واذلك جزاء وكنا بالاشد به مصدر كالكذب وباتخفيف مصدر كذب اذ كمر منه كذب وهو في المعنى قريب من كذب وكل شئ منصوب بفعل مخذوف وكنا باحال اى كثرنا ويجوز ان يكون مصدرا على المعنى لان جدينا بمعنى كثرنا وحذف بدل من فذا واولا يسمعون حال من التفسير خبران ويجوز ان يكون مستاقفا وعطا اسم للمصدر وهو بديل من جزاء ورب سموات البرق على التبدل وفي خبره وجان احد هما الرحمن فيكون بعد

النفيل

خبر آخر و سنانا و الثاني الرحمن نعمت و لا يملكون الخبر و يجوز ان يكون و ب خبر متبداً بمحذوف اي هو رب السموات
والرحمن و ما بعده مبتدأ و خبر و خبر رب و الرحمن المحرر لامن و بك قوله تعالى يوم يقوم الروح بحوزان
يكون ظرفاً للملكون و لفظاً و ما صفا حال قوله تعالى يوم ينظر اي غلب يوم فويل و يجوز ان يكون

مفعلة تقرب

سورة النازعات

بسم الله الرحمن الرحيم

عزفا مصدر على المعنى لان النازع الغرق في نزع اسم و في جذب الروح و هو مصدر محذوف الزيادة اي انفرقا و
امر مفعول و قيل حال اي يبرون امورات و يوم ترجف مفعول اي ذكر و يجوز ان يكون ظرفاً للماول غلبه و شبهه او خاشعة
يجف يوم ترجف و متعباً سنانا و حال من الراجحة قوله تعالى فيقولون اي يقول اصحاب القلوب
و الا بعدار قوله تعالى اذهب اي قال اذهب قيل تهديران و ذهب محذوف ان قوله تعالى الى
ان تزكي لما كان المعنى و عرك جازي قوله تعالى في تلك الآخرة في نفسه و جان احد هما هو مفعول
و الثاني هو مصدر لان خسده نكل و يعني فاجاب القرم قيل هو ان في ذلك لعبرة و قيل هو محذوف تقديره يتعش
قوله تعالى ام السماء يوم تبدأ و الخبر محذوف اي ام السماء اشد و بنا سنانا و قيل حال من المحذوف
و الارض منصوب لفعل محذوف اي و هي الارض و كذلك و الجبال اي و لرسى الجبال و سنانا مفعول له او مصدر
قوله تعالى فاذا اجات السعال في اذا جازها و هو من قوله يوم تبدأ قوله تعالى عني الماكن اي هي الماكن
للابد من ذلك ليعود على من الخبر فسمه و كذلك الماكن الثاني و الهاء في غصبا و منه الغصه مثل قوله في ليلة و وما

سورة عبس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ان جلد اي لان جاز قوله تعالى مستغفراً بالرفع عطف على يذكر و بالنصب على
جواب انتهى في المعنى و نفس على تفصل من الصدى هو الصورت اي لا يبا و بك الا اجبة و يجوز ان يكون الالف بدل من
وال و يكون من العهد و هو الناجية و بجانب و انها انهم لا عطف و التسمية في الفعل للقرآن و في مصحف حال من الهاء و يجوز ان
يكون نقاشاً لذكره و ان يكون تهدير و رواه في محقق و كذلك بايدي من لطفه يعلق بخلق الثانية و الكفر تعجب او تشقيص
قوله تعالى فوالسبيل هو مفعول فعل محذوف اي ثم تسير سبيل الانسان و يجوز ان يتعصب بانه مفعول لان
ليس و الهاء للانسان اي يسير سبيل اي و قوله تعالى ما امره ما يعني الذي و العائد محذوف اي امره
قوله تعالى انا صبينا بالكسر على الاستيفان بالفتح على البذل من طعامة و على تقدير اللام فاذا جاءت الهاء

سورة التکوین وکیل العالم فی اذان من کل امری

سورة التکوین

بسم الله الرحمن الرحیم

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي ذُكِرَتْ آيَاتُ الْإِسْمِ جَاءَتْ إِذْ عَلِمْتَ نَفْسُكَ بِمَا رَزَقْتَهُ الْقُدْسَ قَوْلُهُ تَعَالَى عِنْدَ عِشْرِ الْعَشْرِ
يُحْزَنُ أَنْ يَكُونَ نَقْلُ رَسُولٍ إِنْ يَكُونُ نَقْلُ الْمَلَكِينَ وَمِمَّا مَعْلُومٌ عَلَى قَوْلِهِ بَصُرْتُ مَا لَا بَصِيرَةٌ لَهُ وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ
أَيُّكُمْ وَبِالضَّادِ عَلَى الْخَلْقِ عَلَى الْوَجْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنْ تَذَهَّبُوا عَنْهُ لَكُمْ عَذَابٌ فَاحِشٌ فِي
الْجَهَنَّمَ كَمَا قَالُوا ذَهَبَتْ آيَاتُهُمْ وَبِحُزْنٍ عَلَى الْإِسْمِ كَمَا قَالَ ابْنُ تَوْسُونٍ لَكُنْ شَابِلٌ بِإِعَادَةِ الْحَارِ وَالْإِنِّ شَاءَ اللَّهُ أَيْ الْأَوَّلِ

سورة التکوین

بسم الله الرحمن الرحیم

جَوَابُ إِذْ عَلِمْتَ مَا عَرَفْتَ اسْتِغْنَامَ لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْغُرْكَ وَعَدَلَتْ بِالشَّدِيدِ قَوْلُهُ مُخْتَلَفٌ وَبِخَفِيفٍ عَلَى
قَوْلِهِ لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْغُرْكَ وَعَدَلَتْ بِالشَّدِيدِ قَوْلُهُ مُخْتَلَفٌ وَبِخَفِيفٍ عَلَى
شَرْطِهِ عَلَى الْأَمْرِ مِنْ هَلْ تَعَلَّقَتْ لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْغُرْكَ وَعَدَلَتْ بِالشَّدِيدِ قَوْلُهُ مُخْتَلَفٌ وَبِخَفِيفٍ عَلَى
يَتَلَقَّى بِأَجْدِ الْفَعْلَيْنِ فَمَا يَجْمَعُ ظِلَامٌ وَاحِدٌ وَنَقْلُ الْقَدَمِ اسْتِغْنَامَ عَلَى الْوَجْهِ وَكَرَّرَتْ وَيَعْلَمُونَ كَذَلِكَ وَيُحْزَنُ أَنْ يَكُونَ
حَالًا مِنْ التَّعْدِيرِ فِي الْخَبَرِ أَنْ يَكُونَ نَقْلُ الْجَمْعِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ لَا تَعْمَلُ الْفِعْلُ إِلَّا بِرَفْعٍ أَيْ يَوْمَ يَوْمٍ وَبِالضَّادِ عَلَى الْقَدْرِ
وَقِيلَ الْقَدْرِ بِجَزَاءٍ وَنَقْلُ عَلَيْهِ ذَكَرَ الَّذِينَ وَقِيلَ حَقُّ الرِّفْعِ لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْغُرْكَ وَعَدَلَتْ بِالشَّدِيدِ قَوْلُهُ مُخْتَلَفٌ وَبِخَفِيفٍ عَلَى
هَوَسْتُمْ عَلَى الْفَتْحِ ۝ ۝ ۝

سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحیم

كَالْوَقْدِ وَهَذَا هُوَ مَعْنَى مَعْنَى الْقَدْرِ كَالْوَقْدِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْفِعْلِ يَتَعَدَّى بِغَضَبِهِ مَرَّةً وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا
مَعْنَى كَالْوَقْدِ لَطْعَامٌ وَخَوْدٌ ذَلِكَ وَعَلَى هَذَا الْكَيْفِ كَالْوَقْدِ وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا هُوَ مَعْنَى مَعْنَى الْقَدْرِ كَالْوَقْدِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْفِعْلِ يَتَعَدَّى بِغَضَبِهِ مَرَّةً
فَعْلِيٌّ بِأَكْبَرِ الْأَلْفِ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا يَكُنْ إِلَّا الْأَصْلُ الْأَلْفِ فِيهِ وَخَلَّتْ عَلَيْهَا مَعْرُوفَةُ الْاسْتِغْنَامِ وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا
لِلتَّعْدِيلِ لِأَنَّ بَعْدَ ذَلِكَ ثَبَتَ وَهَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ جُودِلَ مِنْ بَوَاضِعِ الْحَارِ وَالْإِنِّ شَاءَ اللَّهُ أَيْ الْأَوَّلِ
وَقِيلَ الْقَدْرِ بِجَزَاءٍ وَنَقْلُ عَلَيْهِ ذَكَرَ الَّذِينَ وَقِيلَ حَقُّ الرِّفْعِ لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْغُرْكَ وَعَدَلَتْ بِالشَّدِيدِ قَوْلُهُ مُخْتَلَفٌ وَبِخَفِيفٍ عَلَى
وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا هُوَ مَعْنَى مَعْنَى الْقَدْرِ كَالْوَقْدِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْفِعْلِ يَتَعَدَّى بِغَضَبِهِ مَرَّةً وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا
وَأَادِدُ الْكَلَامِ بِتَعْدِيلِ الْقَدْرِ كَالْوَقْدِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْفِعْلِ يَتَعَدَّى بِغَضَبِهِ مَرَّةً وَبِالضَّادِ عَلَى الْفِعْلِ هَذَا

والاعليون واحد اسم على وهو الملك وقيل هي صفة للجمع مثل عشرين وليس له واحد والتقدير عليون حمل كتاب وقيل تقدير
ما كتاب عليون ويظنون يجوز ان يكون حالاً وان يكون متعلقاً وعلى تخليق ويجوز ان يكون حالاً ان من التفسير في الجوز قبلها
او من الغافل في ينظرون قوله تعالى عينا اي عني عينا وقيل التقدير يسقون عينا اي ما عين وقيل هو حال من
تسليم وتسليم علم وقيل تسليم مصدر وهو انما نصب عينا ويشرب بهاء ذكر في الانسان قوله تعالى هل ثوب موضع
الجملة نصب ينظرون وقيل لا موضع له والتقدير يقال لهم هل ثوب

سورة الانشراح

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب اذا فراقوا اعداء اذنت والواو زائدة والثاني هو مخدوف تقديره يقال يا ايها الانسان املك كارج وقيل تقديره يسقون
وتخوذ ذلك مما ذكر عليه سورة والثالث ان اذنت واذا لا مرض خبره والواو زائدة على عن الانقش والرابع انها اجاب لما
والتقدير اذ كذا السار والهاماني لما فيه ضمير مكمل وقيل هو ضمير الكسح اي لما في وسرور حال وثبوته مثل التي في الفرقان وما وقع
بمعنى الذي او بكثرة موصوفة او مصدرية قوله تعالى لتوكن على خطاب الجماعة وتير على خطاب الواحد وهو النبي
عليه واله السلام وقيل للانسان الناطق وطبقا مفعول عن بمعنى بعدد الصحيح انها على بابا وهي صفة اي طباقا حاصل من ثبات
اي حالاً عن حال وقيل جيلاً عن جيل ولا يؤمنون حال والا الذين آمنوا يستنبطون ان يكون متصلاً وان يكون منقطعاً

سورة البرق

بسم الله الرحمن الرحيم

او القسم وجواب مخدوف اي تبعين ونحوه فيس جازيل اي قد قتل وقيل جازيل انفس مكمل اليوم هو مخدوف الموعود به وبما يدل على
وقيل والتقدير في ان راى المأخوذ وهو المشت في الارض وقد شاة بالبرق اي هو النار واذنهم طرف قيل وقيل تقديره ذكر لهم غلظتهم
ميرس قوله فانه لما قيل فرعون فتم وقيل ما بل من النبوة وقيل تقديره عني الحمد بالبرق نعمت سرور الحمد بالبرق نعمت سرور والحمد لله

سورة الطارق

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب انفس كل نفس وان معني اولاً بالتدبير معني الاو بالتخفيف ما فيه زائدة وان هي المنقصة من ثقله اي ان كل نفس
عليها حافظ وحافظاً مستنداً وليس الجوز ويجوز ان يرتفع حافظاً بالظرف وكذا في على حسب اي ذواته نافع وقيل هو بمعنى
مرفوق وقيل هو على المعنى لان اندفوق الماء يعني نزل الماء في رجعة تعود على الانسان فالصدر مضاف الى المفعول اي اسلوا
على بشرة فعلى ان في قوله يوم تملى وجوابه هو مفعول قادر والثاني على انفس اي يرجع يوم تملى والثالث تقديره ذكر ولا يجوز ان يعمل
فيه رجعة للنفوس بينهما الخ قبل الهاء في رجعة لا ادم فاه علم ولا علم

تبی السرازمیل فیہ ازکرو ویدانغت لصدر مخدوف ای امار ویداو وید صغیر ووقیل ہو مصدر مخدوف الزیادۃ

المصل واد
سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح اسم ربک قبل لفظ اسم زائد و قیل فی الكلام حذف مضاف ای سبح ہی ہم ربک ذکر ہما ابو علی کی کتاب اشعر قیل ہو علی ظاہر ای شہرہ اسمہ عن الابتدال والکذب اذا قسمت بقوله تعالیٰ احوی قیل ہو نعمت لغا و قیل ہو حال من المرعی ای اخرج المرعی اخر ثم صیر غناء فقد ہم بعض صلت قوله تعالیٰ فلا یثی قیل لا فایہ ای ماضی و قیل ہی لہی ولم یخرج لم یتوافق روس الآی و قیل الالف ناشیہ عن اشباع و یو ثرون بیا علی الغیۃ و بانار علی الخطاب ای قل لہم ذلک

سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

وہجہ ہو مستند و خاشعہ خبرہ و یو مستطرف الخبر و عاملہ وصف لہا باکانت علیہ فی دنیا الاس من صریح یخون کیوں فی موضع نصب علی اصل الباب و ان یکن ردعا علی لہدل قوله تعالیٰ لے اذکامن قول ہو مستند و منقطع و الا یاب آب یاوب مثل القیام و ایصام ابدلت الواو یاو لا یسکار ما قبلہا و عدلہا فی الفعل و یقرأ بشدیہ الیاء و ہلہ ایواب علی فیعال فاجتمعت الواو و الیاء و سبقت الاو لی بالکون فابدلت الواو و و غیرہ الا

سورة البقرہ

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب القسم ان ربک لہا لمصاد و الترتیب الفتح و کسر لغتان و اذ انظر و لہا مل فیہ مخدوف ای ہمہ باؤ اسیر و بعد اثبات الیاء و من خذ فیما فلیتوافق روس الآی و ارم لا ینصرف للتعریف و التانیث قیل ہو اسم قبلہ فعلی و یو یکن تقدیر ارم صاحب ذات العمدان ذات العمد مدنیہ و قیل ذات العمد وصف کما تقول لنبیانیہ ذات الملک و قیل ارم مدنیہ فعلی و یو یکن تقدیر بعد صاحب ارم و یقرأ بعد ارم بالاضافہ فلا یحتاج الی تقدیر و یقرأ ارم ذات العمد بالجر علی الاضافہ و ثمر معطوف علی عائد و کذلک فرعون قوله تعالیٰ الذین طغوا فی الجمع و جان اجد ہما ید منفعہ للجمع و الثانی ہر منفعہ بفرعون و اتباعہ و آتقی ذکیرہ عن ذکریم قوله تعالیٰ فاکرمہ ہو معطوف علی ہسلاہ و اما فیتقول فجواب اذ و اذ او جرابہا خبر عن الانسان قوله تعالیٰ ولا یحصى المنعول مخدوف ای لا یحصى من احد لا و لا یحصى من قسم و یقرأ لا یحصى من ہو فعل لازم بمعنی یحصى من

قوله تعالى يؤمنون من اداني قوله واؤتوا له مال فيه تذكرو يقول تفسيره تذكرو ويجوز ان يكون
 العامل في اذ يقول وفي يؤمنون تذكرو معاً قال قوله تعالى لا يعذب ولا يوفق بقرآن كسر الهمزة
 واثره والفاعل اجرو والماريوع على الله ويقرآن بالفتح على الميم فاعله والماريوعول والتعديش مثل عذاب
 ومثل وثاقه والعذاب والرواق ههنا للتعذيب والايقاق في ههناية حال

سورة البلد

بسم الله الرحمن الرحيم

لا اقسم بهذا البلد مثل لا اقسم بيوم القيمة وقيل لا اقسم به وانت فيه بل قسم بكب ووالله معطوف على البلد وما
 بمعنى من وجواب القسم لقد خلقنا في كبد حال أي كما بدا قوله تعالى فذلا اقسم يا بني ما كسر يا بني مثل
 كسر مثل فلا صدق ولا صلي قوله تعالى ما العقبه اى اتيها لم تعقبه لانه كسره بقوله فك رقبه
 فعل سواء كان بلفظ الفعل او بلفظ المصدر ولعقبه عين فلا يفسر بفعل فن قرأ فك ولطم فسر المصدر بالجملة
 لدلالة عليه من قرأ فك رقبه ولطم فسر المصدر رقبه ولطم فسر المصدر رقبه ولطم فسر المصدر رقبه
 ولا ضمير فيها لان المصدر لا يحمل الضمير وذهب بعض الجبريين الى ان المصدر اذا عمل في المفعول كان فيه ضمير كالضمير في
 اسم الفاعل وذهب بعضه المفعول المعام وذهب بعضه الترتيب الاخير لا الترتيب لمخرجه ومن سب بوسدة اخذه من احد البنا
 ومن لم يكره جازان يكون عطف الفقرة وان يكون من او صد

سورة الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم

الواو الاولى القسم وما بعد اعطف واذا مفعول القسم وجواب القسم قد شمس وحذف اللام لطول الكلام وفي الواضع
 المشقة بمعنى من قسميل مصدرية ووسها اصله وسها فابلت لبين الاخرة الفا لكثرة الاشكال والطفوى محلى من
 الطخيان والواو مبدل من يا شمس التقوى ومن قال طغوى كانت الواو لا معذرة واذا عطف وكذب الطغوى واذنه الله
 منصوب بمعنى اخذوا ولا يخاف الواو والجملة حال في فعل ذلك وهو لا يخاف وتقرى بالفار على انما للعطف من غير ملية
 والضمير في سوتها وعقبها للعقوبة

سورة الليل

بسم الله الرحمن الرحيم

والاسم طين يا بني من او مصدرية فعلى الاول من كناية عن الله الذي لمفعول ويكون عن المحقوق فيكون الذكر لا من كناية
 مخذوف يا بني يجوز ان يكون انفيا وان يكون استفهاما واذا تاملت في كسر التوين وتشد يد التا زودة ذكر وجهه في قوله ولا يمشي

الواو

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

الهام في القرآن ولم يذكر له قوله تعالى و التفرج يحوزان يكون مبتدأ وفيما يحوزان يكون مفعول
على الفاعل وفيما ظرف و حال قوله تعالى باذن ربهم يحوزان يتعلق بهما بتبديل وان يكون لا قوله تعالى
سلام في سلام وجان احد بهما في معنى سلمة اي سلم الملائكة على الوصين او سلم بعضهم على بعض والثاني في معنى سلمة
او تسليم فعلى الاول في مبتدأ و سلام خبر مقدم و حتى متعلقة بسلام اي الملائكة سلمة الى مطلع الخبر و يحوزان يرتفع في سلام على
قول الخش و على قول الثاني يبدل تقدير ذات تسليم اي ذات سلامة الى طلوع الخبر وفيه تقديران الاولان و يحوزان يتعلق
بتبديل الا مطلع بكسر اللام وفيهما فلتعان و قبل الفتح اقبس ؛

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

و الشكرين هو معطوف على ابي منفي خبر جبركان ومن الخيال ان الفاعل في انفردا قوله تعالى و استول جود
من البنية و خبر مبتدأ محذوف ومن اسد يحوزان يكون متقدرا لرسول و متعلقا و يتلو حال من انهم في الجوار و صفة ترسل و يحوزان
يكون من اسد حالا من مصحف اي يتلو مصحفا مطهرة ترسل من اسد وفيما كتب الجود نعت للمصحف و المصنفين من انهم في بعد واد
خفاء حال اخرى من انهم في مخلصين قوله تعالى دين القيمة اي الملة والامة القيمة قوله تعالى
في ناد جهم هو خبران و حال بين فيما حال من انهم في خبر و ابرية غير موزنية الله الهاتمة و سلمها النهر من بر اسد الخلق
اي ابتداءه و هي فعيلة بمعنى مفعولة و هي صفة غالبية لانها لا تدركها الموصوف و قيل من لم يمتد بها اخذ من البر و هو التراب و قد
امتد قوم على الاسس قوله تعالى خالدين فيها هو حال و لمسا اي ما عذوب تقديره و ادخلوا خالدين او مملووا و
لا يكون حالا من انهم المحرور في جزاء و هم لاك لو قلت ذلك لفصل بين المصدر و مفعول الخبر و قد اجاز به قوم و عظماء الكائن المصدر
هنا ليس في تقديران و الفصل وفيه بعد فاما عند فهم فيحوزان يكون ظرفا لجزاء و هم وان يكون حالا منه و ابد اطرف زمان

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا زلزلت العاقل في اذا جوا بها و هو قوله تحدث او يصدر و يومئذ بدل من اذا و قيل لفت يراو كذا اذا زلزلت فعلى
يحوزان يكون تحدث عالما في يومئذ وان يكون بدلا و الزلزال الكسر المصدر و بالفتح الاسم قوله تعالى يا اذن بانك
البار يتعلق بتحدث اي تحدث الارض بما اوحى اليها و قيل هي امانة وان بدل من اخبار و قد كسبها اليها و قيل وحي يتعدى
باللام تارة و يعلى اخرى و يومئذ الثاني بدل و على تقديره ذكر و ظرف المصدر و ههنا اما حال الواو تحت و اللام في الخبر

سورة النضر

بسم الله الرحمن الرحيم

يَدْخُلُونَ حَالٍ مِنَ النَّاسِ وَأَتُوا حَالٍ مِنَ الْفَاعِلِ فِي خِيَلِهِمْ

سورة النضر

بسم الله الرحمن الرحيم

أَجِبْ لِكُلِّ نَفْسٍ تَبْتَغِي الْمَاءَ وَكَانَ مَا لَمْ تَنْتَهِ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا أَغْنَىٰ عَنِ الْخِزَانِ كَيْفَ يَكُونُ نَفْسًا إِنْ كَانَتْ نَفْسًا
وَلَا يَكُونُ مَعْنَى الَّذِي قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَمْرًا تَنْفِيذًا وَجَانِ أَحَدُهُمَا مَعْلُوفٌ عَلَى الْغَيْبِ فِي تَعْلِيلِ فِعْلٍ هَذَا
فِي حَالِهِ وَجَانِ أَحَدُهُمَا مَوْجُودٌ لِمَا قَبْلَهُ وَالْثَانِي تَقْدِيرُهُ هِيَ حَالُهُ وَفِي جَيْدٍ بِأَمْرٍ وَخِزَانٍ مَوْضِعٌ بِحَالٍ لِنَفْسٍ فِي حَالِهِ
وَقِيْرَ حَالِهِ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ لِيُجْلِسَ النَّاسَ لِمَا ذَكَرَ وَتَحْدِيدُ نَفْسٍ عَلَى الذَّمِّ أَيْ دُخْلُهَا وَعَمَى وَالْوَجْهَ الْآخِرَ
إِنْ يَكُونُ أَمْرًا تَقْدِيرًا وَحَالَهُ خَبْرُهُ وَفِي جَيْدٍ بِحَالٍ لِنَفْسٍ فِي حَالِهِ وَخَبْرُهُ وَجَانِ يَرْتَفِعُ جَلُّ النَّظَرِ لَانْتِدَاءِ
اعْتَمَدَ وَمِنْ نَصْبِ حَالِهِ جَلُّ النَّظَرِ لِعَدَّةِ خَبْرِهِ

سورة الاخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

لَقَوْلِهِ وَجَانِ أَحَدُهُمَا نَفْسٌ لِّلشَّانِ أَحَدُهُمَا مَوْضِعٌ خَبْرُهُ وَالْثَانِي بِمَوْضِعٍ أَيْ مَوْضِعٍ لِّأَمْرٍ هَذَا لَنَفْسٍ قَالُوا
أَرَبُّكَ مِنْ خَلْقٍ أَمْ مِنْ نَفْسٍ فَعَلَىٰ هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ خَبْرًا لِّلْبَدَأِ وَاحِدٌ بِدَلٍّ وَخَبْرُهُ أَحْمَدُ وَفِي وَجَانِ يَكُونُ
أَحَدُهُمَا لَوَاحِدٌ وَخَبْرُهُ أَحَدٌ بِدَلٍّ وَوَالْثَانِي بِمَوْضِعٍ الْوَاحِدِ وَبَدَلِ الْوَاحِدِ هَبْزَةٌ لِّقِيلٍ جَاءَتْ أَمْرًا أَيْ تَأْتِي
مِنْ الْوَقْفِ وَقِيلَ الْهَمْزُ أَهْلُ الْهَمْزَةِ فِي أَحَدٍ لِّتَعْلِيلِ الْعِلْمِ وَمِنْ خَدَفٍ أَيْ تَنْوِينٍ مِنْ أَحَدٍ فَلَا تَعْلِيلَ لَهَا كُنْزِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى
كُنْزُوا أَخَذَ أَحَدَهُمْ كَانِ فِي خَبْرِهِ وَجَانِ أَحَدُهُمَا كُنْزُوا فَعَلَىٰ هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا كُنْزُوا لَانْتِدَاءِ نَفْسٍ بِرَدِّهَا
أَحَدُهُمَا لَوَاحِدٌ وَإِنْ تَعْلِيلُ يَكُونُ وَالْوَجْهَ الْآخِرَ إِنْ يَكُونُ خَبْرًا وَكُنْزُوا بِحَالٍ مِنْ أَحَدٍ وَلَمْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا كُنْزُوا فَلَا تَقْدِيرَ لِنَفْسٍ تَعْلِيلُهَا

سورة النضر

سورة النضر

بسم الله الرحمن الرحيم

فِي نَفْسٍ تَبْتَغِي الْمَاءَ وَكَانَ مَا لَمْ تَنْتَهِ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا أَغْنَىٰ عَنِ الْخِزَانِ كَيْفَ يَكُونُ نَفْسًا إِنْ كَانَتْ نَفْسًا
وَلَا يَكُونُ مَعْنَى الَّذِي قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَمْرًا تَنْفِيذًا وَجَانِ أَحَدُهُمَا مَعْلُوفٌ عَلَى الْغَيْبِ فِي تَعْلِيلِ فِعْلٍ هَذَا
فِي حَالِهِ وَجَانِ أَحَدُهُمَا مَوْجُودٌ لِمَا قَبْلَهُ وَالْثَانِي تَقْدِيرُهُ هِيَ حَالُهُ وَفِي جَيْدٍ بِأَمْرٍ وَخِزَانٍ مَوْضِعٌ بِحَالٍ لِنَفْسٍ فِي حَالِهِ
وَقِيْرَ حَالِهِ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ لِيُجْلِسَ النَّاسَ لِمَا ذَكَرَ وَتَحْدِيدُ نَفْسٍ عَلَى الذَّمِّ أَيْ دُخْلُهَا وَعَمَى وَالْوَجْهَ الْآخِرَ
إِنْ يَكُونُ أَمْرًا تَقْدِيرًا وَحَالَهُ خَبْرُهُ وَفِي جَيْدٍ بِحَالٍ لِنَفْسٍ فِي حَالِهِ وَخَبْرُهُ وَجَانِ يَرْتَفِعُ جَلُّ النَّظَرِ لَانْتِدَاءِ
اعْتَمَدَ وَمِنْ نَصْبِ حَالِهِ جَلُّ النَّظَرِ لِعَدَّةِ خَبْرِهِ

فاسد في المعنى والثلاثاء والثلاثاء

سُقْرَةُ النَّاسِ

سَمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ .

قد ذكرنا في اول البقرة ان الحسن بن سعيد بن ابي اسحق قد فقه فافوه وعند غيره لم يحذف منه شي واصل فوسل
فوسل في تصغير فوسل وقال قوم ليس مطلوب عن فوسل فاخذوه من فوسلان وفيه بعد والوسواس بالفتح اسم وبالضم
المصدر والتهذيب بن شريز الوواس قيل هي الشيطان بالفعل وبالفتح والحقاس نسبت له والذي يوسوس يحيل الرفع والضم
والجر قوله تعالى من الحيثية هو بدل من شر باعادة المعامل من شر البهجة وقيل هو بدل من فوسل الوواس فان الوواس
من الجن وقيل هو حال من الفهري في ووسوس اي يوسوس وهو من الجن فيسئل هو بدل من الناس اي في صدور البهجة وجعل
من عيشاء اطلق على الجن اسم الناس لانهم يخرجون في مراد انهم من الجن والبهجة بمعنى وقيل من البهجة حال من الناس اي الجن
من قبيلين والاما الناس الاخر فيقول وعظمت فوسل في ووسوس اي من قبيلتين في ووسوس
محذوف على البهجة

خاتمة

[illegible]